



## جدول

حفظاً لجميع النواع في الجزء الأول من الآداب الشرعية والمنهج المراد

مع بيان "سواب له" ينبغي إصلاحه بالقلم قبل القراءة

صحيحه	مكرر	أ	سواب
٥	٥	فهذا	فهذا
١٧	١٨	ذوارة	زواراة
١٩	٦	يصدها	يصدون
٢٤	١٦	والرسمي	والقلمي
٢٨	١٦	ون	وان
٣٠	١٣	حسته	حسته
٣٦	١٧	ال	فقال له
٣٦	١٨	س زد	عن أدبه واسعه ز
٤١	١٩	فيه	وفيه
٤٢	٧	ويها	أولها
٤٩	١١	ذلة	زلة
٥٠	٧	رحمة اء	رحمة الله
٥١	١١	دلى	ال
٥١	١١	استدار	استدراه
٥٧	١٠	سوة	سوة

١٠ قوس الأولى محسوبة

مكرر

جدول الخطأ وصوابه

ي

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
وائة	واقة	٥٠	٦٠
ابن	ابتنا	١٢	٦٦
أبي السوار المدوي	السوار المدو	٨	٧٤
عن أبيه عن أبي موسى	عن أبي موسى	١٤	٨٢
شيء	شيء	١٧	٨٤
دينا	شينا	١٥	٨٥
إن	ء وإن	٤	٨٧
تأخير	تخير	٢	٩٠
عنه قال	أنه قال	١١	٩٤
آن	... وأن	١٢	»
إحجاف	إحجاف	١	٩٥
المركوب	ركوب	١٣	٩٨
عن أبي موسى	أبي موسى	١٢ و ١١	١٠٦
طلق	أطلق	١٥	١١٦
اللفظ	اللفظ	١٦	»
بشيء	بشيء	٢	١١٧
حسته	حسته	٧	١١٨
في حق كل	في كل	٨	١٢٤
المريد	لمريد	١٢	١٢٥
إن	أن	١١	١٣٠
وقيل لأن	وقل لأن	١١	١٣١
يأتي	يأت	٩	١٣٢
أهل	هل	١٨	١٣٤

جدول الخطأ وصوابه

ك

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
الأعمال بها	الأعمال	١٨	١٤٠
« كان » وكان	« كان وكان »	٩	١٤٢
فيه وفي النية	فيه وفي النية	١٣	»
يثبت	يتب	١٤	١٤٤
أجنب	جنب	٥	١٤٦
من	امن	٦	»
منه	ظاهر	١٧	»
المكفرة تارة	المكفرة	٤	١٤٧
قال لي	قال	٣	١٦١
ويعني	عز وجل	٢	١٦٨
وليس	وليس	٥	١٧٧
أفأمنوا	فأمنوا	١٣	»
فعل أهل	فعل	٤	١٨٢
منكر	مكن	١٣	١٨٣
ثم قال — كلا	كلا — ثم قال	١٣	١٩٣
يزيد بن أبي مالك	يزيد بن أبي يزيد	٤	١٩٩
لأرسطاطليس	لأرسطاطوليس	٤	٢٠٢
ومثله	ومثله غيره	١٧	٢٢٠
أحدا ولا تناظره	أحدا	٩	٢٢٦
مع	هـ	١	٢٣٣
لأعلى	ولا	٨	٢٣٥
لروحهم	لروحهم	١٢	٢٤٠
سبونهم	سبون	١٥	٢٤١
يزيد بن علي	يزيد في علي	١٤	٢٤٢



ل	جدول الخطأ وصوابه		
صحيفة	خطأ	صواب	
٢٤٦	المتبط	المتبط	٧
٢٤٩	تفكوا	تفكوا	٧
٢٦٠	الكلام	والكلام	٣
٢٦٦	التصبيحة	التصبيحة	١٦
٢٦٩	وفي حبوب	وفي حبوب	٥
٢	المجاهرين	المجاهرين	٩
٢	إلا إنه	إلا أنه	١١
٢	التجديبة	المصرية	١٩
٢٧٢	فلا تاره	فلا تاره	٩
٢٧٦	قال	قال ليس	١١
٢٧٧	إلا	إلا به	١٣
٢٧٨	بالجهر	الجهر	٤
٢٧٩	وكلام	ونظائر كلام	١١
٢٩٠	قبل	قبل	٥
٢٩٥	محمد	اسحاق ومحمد	١٤
٣٢١	حمصي	حمصي	٥
٣٢٥	من بين	من مابين	١٣
٣٣١	ن	أن	١٩
٣٤٥	قرصة	قراقصة	١٣
٣٥٣	فيجز	فليجز	١٥
٣٥٩	نغيات	بن غيات	٨
٣٦٥	قال	قال ابن الجوزي	٥
٣٦٨	عن شريك ،	، شريك	١٣
٣٦٩	يقع	يقع	١١
٣٧٠	مشارا	مشاورا	١٥

جدول انطلا و صوابه

م

صحيحة	سطر	خطاً	صواب
٣٧١	١٨	قالت	قالت
٣٨٠	١٦	تعييه	تعييه
٣٨٧	١٤	والكتاب	والكتابة
٣٩١	٣	لأ	لأن
٣٩١	٦	وعيان	وعيان وعيان
٣٩٢	٦	لأجل	أجل
٣٩٤	١١	بما	إنك بما
٣٩٥	٥	هشام وبلغ	هشام وبلغ
٤٠٣	٩	يسره	يسره
٤٠٥	٩	إلى	إلى إيجاز
»	١٢	وإذا	وإذا
٤٠٦	١١	عُتِف	عُتِف
٤٠٦	١١	على	عن
٤٠٨	١٤	وحض	وحض
٤٠٩	٩	أصيفه	تصنيفه البعد
٤١٦	١٨	بالسلام	بالسلام
٤٢١	٧	عندي	ماعندي
٤٢٦	١١	صلي	أصلي
٤٢٩	١٦	أبي	أبي أسيد
٤٣١	٢	والأكرام	والدعاء والأكرام
»	١٢	وأشنا نا	وشنا نا
٤٣٨	٢	جيب	جيب
»	٨	ونأ	ونأ
٤٣٩	٥	المصالحين	المصالحين
٤٤١	٥	كرحه	كرحه
»	١٧	لى	أولى
٤٤٩	١١	و السلام عايكم	و السلام عليكم

ن	جدول الخطأ وصوابه		
صيفه	سطر	خطاً	صواب
٤٥٥	١٥	استأذن	استؤذن
٤٦٤	٩	عختلف	عختلف فيه
»	١٦	الكبير	الكبير
٤٦٧	٧	كعب	أبي بن كعب
٤٧٨	١٤	واللهم	اللهم
٤٧٩	١٢	تقى الدين	عبد الدين
٤٨١	١٣	فأنا	فأنا
٤٨٢	١٦	منزله	منزله ذلك
٤٨٧	٧	عنه أحد	من أحد
٤٩١	٨	ن	من
٤٩٨	١٢	أقل	أقبل
٥١٠	٩	تزل	تزال



## بيان

في تصويب أوقع من خطأ الطبع في حواشي هذا الجزء  
خاصة بذكر الصواب فيها دون الخطأ

الصواب	سطر	محيته
بمدد السنين	٣٥٢	١١٧
عن ابن اسم المدينة الخ	١	١١٩
هل قوله إلا بي	٢	١٢٨
ذلك الرجل	٢	١٨٧
عليكم بالفنة	٥	»
ما قاله النووي	١	١٩١
حلى سقف بيته	١	٢٥٩
هكذا	١	٢٧٩
وصيته	٤	٣١٧
لا أن الله يعذبه	٩	»
لما يترتب	١	٣٢٦
الاساءة	٣	٣٥٦
اهل الرأي	٢	٣٦٦
المبادات	٦	٣٦٨
أحد القولين	٧	»

حاشيتم والله الحمد والمنة



فهرس  
الجزء الاول

صه

الاناب الشرعية  
والمنع المرعية



---

( طبع بمطبعة ( المنار ) في آخر ذي القعدة سنة ١٣٤٨ )

صفحة

٣	فصل في الخوف والرجاء والرضا	٤٧	فضية الصدق والوفاء
٥	فصل في البهت والنسبة والتميمة والتفان	٤٩	كلام لابي بكر وسمر وعلي في الحق
١١	الهن والسباب والتعش		وبالباطل
١٣	فصل في المكر والحديعة والسخرية	٥١	فصل في السمعة في التزام وأهل الناس
	والاستهزاء	٥٣	حسن الثمن وسوء الثمن
١٥	إباحة المراضى ومعاها	٥٥	باب في الحذر
١٧	ولو باليمين	٥٨	فصل في وجوب كف اليد والقم
١٩	كرامة التدليس وإن لم يكن كذبا		والفرج وسائر الأثناء مما يحرم
٢١	الكذب والمراء والمداواة	٦١	ذم العلو وإنااع الهوى في كل شيء
٢٣	إباحة الكذب في ثلاثة مواطن	٦٣	الشكوى من أهل الزمان والفرج على
٢٧	إباحة التحديث عن بني إسرائيل		السلف
٢٩	فصل في حقيقة الكذب واليمين فيه	٦٤	فصل في وجوب التوبة وأحكامها وما
	وفي غيره والاستثناء فيها		يناب منه
٣١	الحجر على الاعتقاد أو الظن الخائف	٦٩	قول ابن عباس في توبة العاتل
	لواقع	٧١	عدم صحة توبة النسر وأنه لا يقال
٣٣	الحلف والملاق على الظن أو عدمه		لقائب نظام
٣٥	حكم الخاصة في الباطل أسالة أو وكالة	٧٥	دعاء النائب من النية ونحوها ما انا به
٣٧	حكم الاستثناء في النفس	٧٧	حديث الاستعجال من النية
٣٨	فصل في الزعم وكون زعموا مطية	٧٩	ما يدل النائب من الزما
	الكذب	٨١	فصل فيما على النائب من قضاء الديات
٤٠	فصل في حفظ اللسان وفي الكلام		ومقاراة بن الموءم واسع النوب
٤٣	آثار وحكم في آفات اللسان وذم كثرة	٨٣	الغو عن دلم وجهه في حل
	الكلام	٨٤	فصل في الإبراء للملق بشرت
٤٥	وقاه اسماعيل والنبي ﷺ بالوعد	٨٥	فصل في استئذان وليس به وقاه
	وما عانيا به		وهو ينوبه

فهرس كتاب الاداب الشرعية

صفحة	صفحة
١٢٥ فصل في التوبة من البدع المفسدة	٨٩ من مات وعليه دين
والمكفر عوما انشطر فيها	٩٣ من يقضي الله دينه لعدم تحريمه
١٢٧ قبول التوبة ما لم يغفر التائب	٩٦ فصل في براءة ذمة مريد ما نصبه على
« الى طلوع الشمس من مغربها »	ورثة الملعوب منه وبفاه اثم العاصي
١٣٥ « فضل من الله »	٩٧ فصل في وجوب اتمام الذنوب
١٣٨ فصل في تبديل السيئات حسنات	٩٧ فصل في اتمام النكاح
بالتوبة	٩٨ فصل فيمن كان منه مال حلال وشبهة
١٣٩ تلبيد الكفار في النار بوعيد الله تعالى	٩٨ « في حصة التوبة وشروطها »
١٤٠ « وط المصافي بالتوبة والكفر »	١٠٣ أساليب حديثي « التدم توبة »
بالاسلام	« ما أسر من استقر »
١٤٨ فصل في سرور لسان بمعرفة	١٠٧ مناجاة الرب لبيده ونزاهة للتوب
طاعته والحب والرياء والغرور بها	يوم القيامة
١٥٢ اصلاح السريرة والاخلاص	١٠٩ فصل في حكم توبة الكافر من المصافي
وعلامات فساد القلب	دون الكفر والكفر
١٥٥ الفراسة والكتابة والتخي	١١٣ فصل في مل الدليم الى المصيبة والله
١٥٧ فصل في نصيحة المصافي	والعزم والارادة لها وما يعني من ذلك
« فصل في أبواب ما يقع المقاب وعمرات	١١٥ العاصب على ارادة الغلام في الحرم وان
التوحيد والعبادة والاثوار المرفوعة منه	لم فعل
١٥٩ أدعية التي روي عنها واستفادته ربه	١٢١ فصل في وصية الامام أحمد ولده بنية
١٦٥ فوائد الصلاة البدنية والنفسية	الحليم
١٧١ خطاب الله لبيده ومنه عليه بلسان الحال	١٢٢ فصل في حل الحدود كإمارة مطلقا أم
١٧٣ فصل في وجوب حب العبد لربه	بشره بالتوبة
بما يتجبد اليه من نعمه	١٢٤ فصل في صحة توبة العجز عما حرم
١٧٤ فصل في الامر بالمعروف والنهي	عليه من قول وفعل
عن المنكر	١٢٥ مطالب كون السلف لم يكونوا يطافون
١٨١ فصل في كون النهي عن المنكر فرض	لفظ الحرام إلا على ما علم تحريره
كفاية على من لم يمتنع عليه	بدليل قطعي



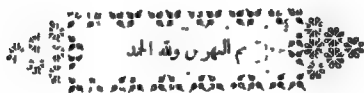


صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢٩٧	ينبغي الانكار على القتل غير المشروع	٢٥٩	والجارودي
٢٩٨	وان كثرة قاعوه	٢٦١	هجر الصاة والمبتدعة والمتمم اتفاق
٣٠٠	فصل في تميز الاعمال وانقسام القتل الواحد بالنوع الى طاعة ومعصية بالنية	٢٦٣	لا يهجر من يستتر بالمعصية
٣٠٢	لا ينبغي ترك العمل المشروع خوفا	٢٦٥	انما الستر على المستترين بالمعصية
٣٠٣	الرياء	٢٦٧	لا المجاهرين
٣٠٤	تفاوت الاجر لمن يشق عليه العمل ومن لا يشق	٢٦٨	شهادته <small>رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ</small> لرجل بالجنة عن
٣٠٥	فصل في جواز لمن الكفار والفساق	٢٦٩	وحد أو اجتهاد
٣٠٦	والخلاف في المعين منهما كيزيد	٢٧١	فصل في كون الحجرة لانحيز
٣٠٧	ابن معاوية	٢٧٣	ينبغي الواحد عما يوجب الحجرة
٣٠٨	خروج الحسين على يزيد لدفع الباطل واقامة الحق	٢٧٥	فصل في حر المسلم للدول ومقاتلته
٣٠٩	الخلاف في لمن يزيد باسمه	٢٧٧	ومعاداته وعمره
٣١٠	لن أهل الاهواء واستدلال احد	٢٧٩	فصل في زوال الحجر بالسلام
٣١١	باتقرآن على لمن يزيد	٢٨٠	ومسائل في اثنية ومقتى تباح ؟
٣١٢	البحث فيمن لهم النبي <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> عن	٢٨١	غية المظلوم الخالقه ودعاؤه عليه
٣١٣	علم او غضب	٢٨٢	غيرة النساء وما يقضى عنهن له لزمها
٣١٤	حوار لمن من ورد النص بدمه	٢٨٣	وقائع غيرة أزواج النبي <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small>
٣١٥	فصل في انكار بعض العلماء مالا	٢٨٤	الاحاديث في نحرهم هجر المؤمن
٣١٦	يسلمون من كلام كبار الطائفتين	٢٨٥	فوق ثلاث
٣١٧	والحكاه	٢٨٦	ما يزول به الهجر من سلام وكتابة
٣١٨	فصل في الانكار على النساء الاجانب	٢٨٧	حظر حبس أهل الدع ليدعهم
٣١٩	كشف وجوههم في الطريق	٢٨٨	انكار المتكر الحفي والبيرد والمأضي
٣٢٠	بداعي الريد وتولن للتدر	٢٨٩	خطأ فرق من الناس في حاجة موسى
٣٢١	والجنس لذلك	٢٩٠	وآدم
٣٢٢	التمحس وادرائق الدمع لمعرفة المتكر		

صفحة	صفحة
٣٢١ فصل في الانكار على الرجل والمرأة	٣٤٨ فصل فيما صح من الاحاديث في
مواقف الرية كخلوته ونحوها	اتقاء الثواب باصطناع المروءة والصدقة
٣٢٣ فصل في نشر السنة بالقول والعمل	ولو بحق عمرة
بغير خصومة ولا عطف	٣٥٣ فصل في أن شكر الناس شكر لله
٣٢٥ فصل في كراهة مداخل السوء	ومن لم يشكر الناس لا يشكر الله
٣٢٥ فصل في حق المسلم على المسلم	٣٥٥ الوعيد على كفر المشرك والتمعة
٣٢٨ الاحاديث في تناصح المسلمين	ومدح نده
والتحامد وتعاونهم	٣٥٧ حكم مشورة ومنظومة في شكر النعم
٣٣١ تفاؤل أهل الفضل عن سفه الباطلين	٣٥٨ فصل في تحريم المن على السقاء وهو
٣٣٣ اجابة الدعوة والمنازع منها - انتهى	من الكباثر عند احمد
عن طام المبراة	٣٥٩ فصل في الثبابة واستاذته <small>عليه السلام</small>
٣٣٥ فصل في كون الهدية لمن اهديت	منها ومن أود أخرى
اليه لا لمن حضر	٣٦١ شهادة مشركات ككدة وحشم موت
٣٣٥ فصل في قبول الهدية اذا لم تكن على	يوفاته <small>عليه السلام</small>
عمل البر	٣٦٣ جزاء الانسان في الدنيا يحسن ذنوبه
٣٣٩ الهدية والجميل على القرآن والاعمال	٣٦٤ فصل في حيلة الدماء بالمعفرة ونحوها
الرسمية	بعد الجواب بلا الزانية
٣٤٠ فصل في حل ما جاء عن الاخوان	٣٦٤ فصل في التزام المشورة في الامور
على أحسن المحامل	كلها ومن قولته تعالى (وشاورهم في الامر)
٣٤٣ حكم مشورة ومنظومة في الاعتذار	٣٦٩ حكم في فوائد الاستشارة والعمل بها
والسائب	٣٧١ فصل في عدم المبالاة بالعول
٣٤٥ تحذير المرء أن يكون إامة	٣٧١ فصل في الصلاة على النبي <small>عليه السلام</small>
٣٤٦ فصل في احترام الجليس واکرام	غير الصلاة
الصدق والمكافأة على المروءة	٣٧٤ فصل في السلام وتحقيق اقواله
٣٤٧ فصل في اجابة الدعوة وهل يمنع	على المنفرد والجماعة
وجوبها الاستاذات التصاوير	٣٧٩ حكم السلام على المعطي والمتوضئ
٣٤٨ فصل في الهدية لذي القربى في الولاية	والمؤذن والاكل والتخلف

صفحة	صفحة
٣٨٣	أكل رد السلام وأقله
٣٨٤	حديث « حذف السلام سنة »
٣٨٥	فصل في رد جواب الكتاب وأسلوب
	السلف في المكتبة
٣٩١	الفتا في عنوان الكتاب وعنوانه
٣٩٥	أقوال بايعة في الاعتذار
٣٩٧	أقوال الباءة في حد الباشة وأمثلهما
٤٠٢	الفاة من نوايخ الحكم وكسب الباءة
٤٠٩	فصل يتاق بالمكتبة
٤١٧	مذهب عامة العلماء أن لا يبدأ أهل
	الدية بالسلام
٤١٥	فصل في السلام والدعاء لاهل الدية
	ومساخفهم
٤١٨	فصل فين يبدأ بالسلام وتبايغه
	بالكتاب وحكم الجواب
٤٢١	التحاب بأشاه السلام ودخول الجبنة
	بالتحاب
٤٢٤	معنى آية ( فسلموا على أنفسكم )
	وتعريف السلام وتمكيده
٤٢٥	لفظ السلام على الميت وتكراره
٤٢٦	فصل من بدأ بالسلام
٤٢٧	فصل في السلام وردة باللفظ وبالإشارة
٤٢٩	فصل في قول كيف أمسيت كيف
	أصبحت بدلا من السلام
٤٣٢	الدعاء في الزواج وغيره
٤٣٤	فصل في التهي عن تحية الجاهلية وماهي
٤٣٥	« كراهة قول: أبغاك الله في السلام »
٤٤١	كراهة قول: أمتع الله بك في الدعاء
	فصل في قولهم في السلام والكتاب
	جعلت فداك ، وفداك أمي وأبي
٤٤٣	فصل في سنة الاستئذان في الدخول
	على الناس
٤٤٥	لا يستقبل المستأذن الباب
٤٤٧	لصوص في التناون والاحسان
٤٤٩	صفة السلام والاستئذان المأمورة
٤٥١	استئذان الرجل على أهله في بيته
٤٥٢	ما يستحب للزائر مع الزور في بيته
٤٥٧	فصل في حظر الجلوس في وسط
	الحائفة والفرقة بين الرجلين
٤٥٨	فصل في القيام للقادم وأدب السنة فيه
٤٦١	رحمة الصغير وتوقير الكبير ولأكرام
	أهل الفضل
٤٦٩	فصل في استحباب الفخر والخيلاء
	في الحرب
٤٦٩	فصل في إكرام كريم انقوم كالشرفاء
	ولإزال الناس منازلهم
٤٧١	فصل في ان التليب والوسادة والبن
	لا نرد
	« الاستئذان في القيام من المجلس »
٤٧٣	فصل في تعلم الادب وحسن السم
	والسيرة والمعاشرة والاقتصاد
٤٧٥	ما يستحب أن يقال للسافر والدعوات
	الاستجابة

صفحة	صفحة
٤٧٨	ما يقال ضد السفر وعند العودة
٤٧٩	إعلام المسافر بأهله بوقت عودته
٤٨٠	فصل فيما يستحب في السفر والودعة
٤٨٣	فصل فيما يحرم من سفر المرأة مع
غير ذي رحم محرم منها	
٤٨٤	فصل فيما يقوله من اختلت دابته
أو ضل الطريق	
٤٨٥	فصل فيما يقال عند أخذ الرجل
شيئاً من حلية الرجل	
٤٨٦	فصل في كراهة السباحة إلى غير
مكان معلوم ولا غرض مشروع	
٤٨٧	فصل في بر الوالدين وطاعتها وولي
الأمر والزوج والسيد ومعلم الحبر	
في غير محبة	
٤٩٦	فصل في الحلال والحرام والمشتبه فيه
وحكم الكثير والقليل من الحرام	
٤٩٨	جواز الأكل من طعام المرأى والفضلة
٥٠٢	فصل في أمر الوالدين إلزام
الولد بشكاح من لا يريد	
٥٠٣	فصل فيما لا يجب مناة الوالدين
بطلاق امرأته	
٥٠٤	فصل في حكم أمر الوالدين أو أحدهما
بالزواج أو بيع مريته	
٥٠٥	فصل في أمر الوالدين بالمعروف
ونهيها عن المنكر	
٥٠٦	فصل في استئذان الأم للخروج
من مكان المنكر	
٥٠٦	فصل في انهاء غضب الأم إذا ساعد
قريبه	
٥٠٧	فصل فيما يجوز من ضرب الأولاد
في صلة الرحم وحد ما يحرم	
قتله منها	
٥٠٨	فصل في بر الوالدين والاحسان
إلى البنات وتربية الأولاد وتعاينهم	



الأدب الشيعي

والمشيخ الموعظة

في القم

الأمام العالم العلامة

عبد الله بن محمد بن مفلح القلبي الحنيلي  
قد تقدمه الله برحمته وأسكنه فسيح جناته

في القم

أشرف على تصحيحه وعلو عليه فض الحواني

في القم

في القم

في القم

في القم

في القم

في القم

# بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر وأمن ياكرم

قال الشيخ الامام العالم العلامة آقضى القضاة ، محسن الدين أبو عبد الله  
محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي رحمه الله تعالى يرحمى عنه وأُماه الأئمة  
الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين ، و  
آله وصحبه وسلم . أما بعد فهذا كتاب يشتمل على جملة كرامة من  
الآداب الشرعية ، والمنهج المرغوبة ، يحتاج الى معرفته أو معرفته كبرية  
كل عالم أو طابذ وكل مسلم ، وقد صنف في هذا الكتابي عشر من أرباب  
كأبي داود السجستاني صاحب السنن ، وأبي بكر الخليل ، وأبي بكر  
عبد العزيز ، وأبي حفص ، وأبي دلي بن أبي موسى ، والقاضي أبي يعلى  
وابن عقيل وغيرهم ، وصنف في بعض مائة لقي به - كلاً من داره  
واللهي من المنكر والدعاء والطب واللباس وغير ذلك الطبراني وأبو بكر  
الآجري وأبو محمد الخلال والقاضي أبو يعلى وابنه أبو الحسين وابن  
الجوزي وغيرهم

وقد اشتمل هذا الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه على ما تضمنته  
هذه المصنفات من المسائل أو دلى أكثرها ، وتضمن مع ذلك أشياء كثيرة

## فصل

يسن اكل مسلم مكانة وف المائدة الخاتمة والمكره والخديعة  
والمنجحة، والله يد على الام والبلد في بدنه وعرضه وأدله  
وربّه، وكن كل أم، واندرايت ناس من المذات، قصد القرب والمناة  
بفقهه، كثره وسائر حرماته وسكناته، في مدني الدنيا والرغبة في  
الآخرة، والنار في حاله، وآله، وحشره ونش، وسؤاله، ريسن رجاء  
قبول العانة والتوبة من الميسية والتناة، والأكفء بالكفاية المتبادرة  
بالاسراف ولا تقتير، ذكر ذلك في الرعايه الكبرى وغيرها. وقال في نهاية  
المتمدين: هل يجب الرضا بالمرئ والتم والآخر والمادة وعدم العقل؟  
قال القاضي لا ازم، وقيل بلى، قل ابن عياش الرضا بقضاء الله تعالى واجب  
فما كان من فله تعالى كلاما من ونحوها، قل فأما منعي منه من أفعال

(١) هذا العنوان وغيره من غاوين الفسول من وضع صاحب الكتاب الفرض منها  
تتميل إلى الرأفة. وقد اذنبنا فيه بوضع أسماء الحدين والاعمال ناوون لمصاح وعل



البياد كالسكر والضلال فلا يجوز اجماعا إذ الرضا بالسكر والمعاصي كفر وعصيان .

وذكر الشيخ تقي الدين أن الرضا بالقضاء ليس بواجب في أصح قولي العلماء انما الواجب الصبر وذكر في كتاب الايمان ( انما يؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ) فلم يجعل لهم ريبا عند المحن التي تقابل الايمان في القلوب ، والرب يكون في علم القلب وعمله ، بخلاف الشك فانه لا يكون الا في العلم فهذا لا يوصف باليقين الا من اطمان قلبه علما وعملا ، والا فاذا كان عالما بلحق ولكن المصيبة أو الخوف أو ربه جزعا عظيما لم يكن صاحب يقين وذكر الشيخ وجيه الدين من أصحابنا في شرح الهداية أنه يجوز البكاء على الميت اذا تجرد عن فعل محرم من نذب ونياحة وتستهط بقضاء الله وقدره المحتوم ، والعجزم الذي يناقض الاقياد والامت حلام له ، وقال ابن الجوزي في آخر كلامه في قوله تعالى ( يا أسفا على يوسف ) قال وروي عن الحسن أن أخاه مات بجزع الحسن جزعا شديدا فموتب في ذلك فقال ما سمعت الله طاب على يعقوب طيه السلام الحزن<sup>(١)</sup> حيث قال ( يا أسفا على يوسف ) وذكر الشيخ تقي الدين في التحفة العراقية أن البكاء على الميت على وجه الرحمة مستحب وذلك لا ينافي الرضا بقضاء الله ، بخلاف البكاء عليه لغوات حظه منه ، وهذا يعرف معنى قول النبي ﷺ لما بكى على الميت

(١) ذكر في الدر المنثور عن خرجوا هذا الاثر ما نصه : لما مات سعيد بن الحسن حزن عليه الحسن حزنا شديدا فكلم الحسن في ذلك فقال الخ ولم يد الآية

وقل « هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده » وان هذا ليس كعبادة من يبغي لحظه لارحمة الميت ، وأن الفضيل لما مات ابنه ضحك وقال رأيت أن الله قد قضى فأحييت أن أرضى بما قضى الله به ، حاله حال حسن بالنسبة إلى أهل الجزع ، فأنا رحمة الميت والرضا بانقضاء وحمد الله كحال النبي ﷺ فهذا أكل

وقال في القرآن: والصبر واجب باتفاق المتعلماء ثم ذكر في الرضا قولين ثم قال وأعلى من ذلك أن يشكر الله على المصيبة لما يرى من انعام الله عليه بها ، ولا يلزم العامي الرضا بدينه ولا المعاقب الرضا بعباده ، قال بعضهم المؤمن يصبر على البلاء ولا يصبر على العافية الا صديق

وقال عبد الرحمن بن عوف ابنينا بالفراء فصبنا وابتلينا بالسراة فلم نصبر ، وقال ابو القرج بن الجوزي الرجل كل الرجل من يصبر على العافية وهذا الصبر متصل بالشكر فلا يتم الا بالقيام بحق الشكر ، وانما كان الصبر على السراء شديدا لانهم قرون بالقدرة ، والجائع عند فية الطعام أقدر منه على الصبر عند حضور الطعام اللذيذ

## فصل

( في البهت والنية والنية والتفان )

ومحرم البهت والنية والنية وكلام ذي الوجهين ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لما خرج في مررت يقوم لمي أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم ، فقلت يا جبريل من هؤلاء »

قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويعمون في أعراخهم، رواه أبو داود :  
حدثنا ابن الصفي حدثنا بقية وأبو المنيرة قالا ثنا صفوان حدثني راشد  
ابن أسعد وعبد الرحمن بن جبير، عن أنس، حديث صحيح <sup>١١١</sup> قال حدثني  
يحيى بن عثمان عن بقية - ليس فيه عن أنس

وعن سعيد بن زيد عن النبي ﷺ قال « ان من أدنى الربا الاستطالة  
في عرض المسلم بغير حق » رواه احمد وأبو داود . وروى احمد حديث أنس  
عن أبي المنيرة عن صفوان كما سبق . وقال ابن عبد البر : وقال مدني بن  
سالم النخعي مرعى الشام . وقال أبو عاصم البجلي : لا يذكر في الناس  
ما يكرهونه الا سفلة لادين <sup>١</sup>

وروى أبو داود عن جعفر بن مسافر عن عمرو بن أبي سلمة عن  
زهير هو ابن محمد عن الملا بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي دريرة  
مرفوعا « ان من الكبائر استطالة المرء في عرض رجل مسلم ذير من ربه  
الكبائر المستبأن بالسيئة » حديث حسن

وذكر القرظي عن قوم أن النية انما تكون في الدين لافي الخلقة  
والحسب، وأن قوما قالوا عكس هذا ، وأن كلامهما خلاف الاجماع، لكن

(١) كذا في الاصل ومراده أن الحديث السابق بهذا السند حديث صحيح -  
وقوله بسده قال حدثني عثمان الخ قائل قال أبو داود وعبرة سنن أبي داود بسده  
نص الحديث هكذا . قال أبو داود وحدثنا يحيى بن عثمان عن بقية ليس فيه أنس  
وهو المراد أنه مرسل

قيد الاجماع في الاول اذا قاله على وجه الغيب، وأنه لا خلاف أن النية من الكبار، وفي الفصول والمستوعب أن النية والنية من الصغائر

وقد روى أبو داود والترمذي وصححه قول عائشة عن صفية أنها قصيرة وأن النبي ﷺ قال : لقد قلت كلمة لو زجت بها البحر لمزجته ، وعن همام قال : كان رجل يرفع الى ثمان حديث حذيفة فقال حذيفة سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا يدخل الجنة قتات ، يعني ثمانا رواه أحمد والترمذي ، وفي الصحيحين المسند منه

وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرغوما «ان شر الناس عند الله يوم القيامة ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه» رواه أحمد والبخاري ومسلم ، ولهما «وتجدون شر الناس» ولا يبي داود والترمذي «ان من شر الناس» وهذا لانه تفاق وخداع وكذب وتحيل على احلأه على أسرار الطائفتين، لانه يأتي كل طائفة بما يرضيها ويظهر أنعمها، وهي مداهنة عرمة. وذكر ذلك المراء ، قال ابن عقيل في القنوز قال تعالى (كأنهم خشب مسندة) أي مقطوعة بمالة إلى الحائط لا تقوم بنفسها ولا هي نابتة ، إنما كانوا يستندون إلى من نصرهم، وإلى من تغفلأعرون به (محسبون كل صيحة عليهم) لسوء اعتقادهم (م المدو) للتمكن بين الشر بالخاطبة والمداخلة وعن أبي الشعثاء قال قيل لآبن عمر انا ندخل على اميرنا فنقول القول فاذا خرجنا فلناغيره، قال كنا نمد ذلك على عهد رسول الله ﷺ من النفاق، رواه

النسائي وابن ماجه، وعن ابن عمر مرفوعا «مثل المنافق كالشاة المائرة بين  
 القنمين تدير الى هذه مرة وإلى هذه مرة» رواه أحمد ومسلم والبيهقي «زاد  
 لا تدري أيها تتبع؟» وعن أبي هريرة مرفوعا «آية المنافق ثلاث: إذا  
 صدّ لم يؤمن، وإذا صدق لم يؤمن، وإذا وعد لم يلتزم» رواه البخاري ومسلم  
 وأبو داود والترمذي وابن ماجه، ولها أيضا رواة لا تحصى، وإذا صدق لم يؤمن  
 وإذا اتهم خان، وعن عبد الله بن عمرو مرفوعا «أربع من كن  
 فيه كان منافقا، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق  
 حتى يدعى: إذا اتهم خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدرا، وإذا  
 خاصم فجر» رواه البخاري ومسلم، ولها أيضا رواة لا تحصى، وإذا وعد  
 لم يلتزم، بدل «وإذا اتهم خان» قال الترمذي وغيره مناه عند أهل  
 العلم تفادى العمل وإنما كان تفادى التكذيب على عهد رسول الله ﷺ وعن  
 حذيفة رضي الله عنه قال: إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول  
 الله ﷺ يصير بها منافقا وإني لأسمعها من أحدكم في المجلس عشر مرات  
 رواه أحمد وفي إسناده من لا يعرف • وللترمذي عن أبي هريرة مرفوعا  
 «خصلتان لا يجتمعان في منافق، حسن سمع وفقه في الدين» وعن عتبة  
 ابن طمر مرفوعا «أكثر منافقي أمي قراؤها» رواه أحمد من رواية  
 ابن أبي شيبة وروى مثله من حديث عبد الله بن عمرو، وقل في النهاية: أراد  
 بالنفاق هنا الرياء لأن كليهما إظهار غير ما في الباطن

وعن ابن عمر مرفوعاً : ان الله قال انما خلقت خلقاً ألتهم أحلى من العسل وقلوبهم أتمر من المبر ، فبي حلت لا يتختم فتنة نزع الحليم منهم حيران في يفترون أم علي ينجدون . رواه الترمذي وقال حسن قريب ، وله معنى من حديث أبي هريرة في قوله : يكون في آخر الزمان رجال يحتلون الدنيا بالدين ، يلبسون للناس جوارح الأسان من اللابن ، ألتهم أحلى من العسل ، وقلوبهم تلوب اللذاب ، يقال ألتاح الله لفلان كذا أي قدره له وأزله به وتتاح له الشيء . وقوله يخلون : يطلبون الدنيا بعمل الآخرة يقل خله يحمل اذا خدعه وداه غه ، ويختل اللذب الصيد اذا اختفى له ، وقال ابن جرير البرمل منصور القية شراً

لي حيلة فيمن ينم ولايس في أنكذاب حيلة  
من كان يخلق ما يقول خبائي فيه قليلة

وقال موسى سلوات الله عليه : يارب ان الناس يقولون في ، اليس في فأوحى الله اليه يا موسى لم أجمل ذالك لنفسى فكيف أجمله لك ؟ وقال عيسى سلوات الله عليه : لا يحزنك قول الناس فيك ، فان كان كاذبا كانت حسنة لم تعملها ، وان كان صادقا كانت سيئة عجلت عقوبتها

وقال ابن حزم : اتقوا على تحريم النية والنية في غير النصيحة الواجبة ، وقال ابن مسعود : قسم رسول الله ﷺ قسمة فقال رجل من الانصار والله ما أراد محمد بهذا وجه الله ، فأثبت رسول الله ﷺ فأخبره

تسمر وجهه وقال «رحمة الله على موسى لقد أودني بأكثر من هذا فسبر»  
وفي البخاري فأثبتته وهو في ملاء فسارته، وفي مسلم دل قنت لا جرم  
لا أرفع اليه حديثاً بعدها، ترجم عليه البخاري (من أخبر صاحبه بما يقاتل  
فيه) وسلم هذا المعنى أيضاً، وعندهما وعند غيرهما في قوله إن النبي ﷺ  
قال «لا يلغني أحد عن أحد من أصحابي شيئاً فاني أحب أن أخرج إليهم  
وأنا سليم الصدر» قال عبد الله قاتني رسول الله ﷺ إن الحديث،  
ولترمذي فيه إن النبي ﷺ قال لابن مسعود «دين منكم أودني  
موسى بأكثر من هذا فسبر»

وروي الخلال عن مالك أنه سئل عن الرجل يسف الرجل بالعود  
أو العرج لا يريد بذلك شيئاً إلا إرادة أن يعرف؟ قال لا أدري، هذا نية  
وقال محمد بن يحيى الكحال لأبي عبد الله النية أن تقول في الرجل ما فيه،  
قال نعم، قال وإن قال ما ليس فيه فهذا بهت، وهذا الذي ظله أحمد هو  
المعروف عن السلف وبه جاء الحديث رواه أحمد ومسلم وأبو داود من  
حديث أبي هريرة. وذكر أبو بكر في زاد المسافر ما نقل عن الأثرم،  
وسئل عن الرجل يعرف بقلبه إذا لم يعرف إلا به فقال أحمد الأعمش إنما  
يعرفه الناس هكذا فهل في مثل هذا إذا كان قد شهر

قال في شرح خطبة مسلم: قال اللداه من أصحاب الحديث والفتة  
وغيرهم يجوز ذكر الراوي بقلبه وصفته ونسبه الذي يكرهه إذا كان  
للمراد ترميزه لا تنقصه الحاجة كما يجوز المرح للحاجة، كذا قال ويمتاز

الجرح بالوجوب فانه من النصيحة الواجبة بالاجماع ، وفي ذلك أحاديث وآثار كثيرة تأتي ، والكلام في ذلك في فصول العلم وفي التنية في فصول المحجرة وتحريم البدع المحرمة وافتناء السر زلد في الرماية الكبرى المضر والتعدي بالسب ، واللعن واللعن والبذاء

وروى أبو داود والترمذي وقال غريب الإسناد ثقات عن أبي العالية عن ابن عباس أن رجلاً من الرشح عند النبي ﷺ قال « لا لعن الرشح فانها مأدرة وانه من لعن نبيا ليس له أهل رجعت الله عليه ، ولا في داود . إنما هذا لعن من حديث أبي الدرداء ، يران (١) ، فيه جهالة ووثقه ابن حبان ومن ابن مسعود مرفوعاً « ليس المؤمن بظلم ولا لعان ولا فاحش ولا بذم » رواه احمد والترمذي وقال حسن غريب واسناده جيد

وعن ابن مسعود مرفوعاً « سباب المؤمن فسوق ، وقتاله كفر » متفق عليه . وعن سويد بن سالم : اع الطلمع عن قتادة عن أنس أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يسب برغوثاً فقال « لا تسبه فانه قد نبه نبيا من الانبياء صلاة الصبح » قال ابن حبان فيه سويد يروي الموضوعات عن الاثبات وهو صاحب حديث البرغوث ثم رواه بإسناده ، وقال ابن عبد البر هذا حديث ليس بقوي انفرد به سويد ، وقال ابن عدي في سويد : هو الى الضعف أقرب ، وقال ابن معين لا بأس به وقال أبو زرعة ليس بقوي

(١) كذا في الاصل والظاهر أن فيه سقطاً وتعريباً فأبو داود يروي هذا من نمران ( بكسر الميم ) عن أم الدرداء عن أبي الدرداء



وعن أبي هريرة مرفوعاً «المستبان مقبلاً على الباطني» «نهما إذا يستد  
المظالم» رواه مسلم والترمذي وصححه ويأتي في الأمر بالمعروف في أمّة  
المعين قول النبي ﷺ «لأئمة» لا تكوني فاحشة فإن الله لا يحب الفحش ولا  
التفحش - وقوله - يا عائشة عليك الرفق وإياك والغمش والعنف - ويأتي  
ما يتعلق بهذا بعد فصول طاعة الأب بالقرب من ثم الكتاب

عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ «ان الصدق يهدي إلى البر  
وان البر يهدي إلى الجنة وان الرجل يصدق حتى يكتب عند الله صديقاً  
وان الكذب يهدي إلى الفجور وان الفجور يهدي إلى النار وان الرجل  
ليكذب حتى يكتب كذاباً» رواه البخاري ومرفوعاً ورواه مسلم مرفوعاً  
وله في لفظ آخر «عليكم بالصدق فان الصدق يهدي إلى البر وان البر يهدي إلى  
الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً  
وإياكم والكذب فان الكذب يهدي إلى الفجور وان الفجور يهدي إلى النار  
وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً» رواه  
الترمذي وقال حسن صحيح

وعن ابن عمر مرفوعاً «إذا كذب البغياع دمه الملك ميلان من تن ما يخرج  
من فيه» رواه الترمذي عن يحيى بن موسى عن عبد الرحمن بن هارون عن  
عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عنه وقال حسن غريب قد رده عبد الرحمن  
قال الدارقطني عبد الرحمن متروك قال أبو حاتم مجهول : وقال ابن عدي :

روى مناكير عن قوم قات ، قال ابن حبان في الثقات يثبت بحديثه  
إذا روى من كتابه

## فصل

( في المكر والحديفة والسخرية والاستهزاء )

ويحرم المكر والحديفة والسخرية والاستهزاء قال الله تعالى ( يا أيها  
الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء  
من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلهوا أنفسكم ولا تباينوا بالانقلاب )  
وفي سببها وتفسيرها كلام طويل في التفسير ، والمراد بأنفسكم اخوانكم لانهم  
كأنفسكم وقال تعالى ( ويل لكل همزة لمزة ) وللمزدي وقال غريب من  
حديث أبي سلمة الكندي عن فرقد السبخي عن مرة بن شراحيل الهمداني  
عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفودا « لمون من ضار مؤمنا أو مكر  
به » اسناده ضعيف

وعن أولوثة عن أبي هريرة « من ضار ضار الله » ، ومن شاق شق الله  
عليه » رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي قال حسن غريب وفي نسخة  
صحيح ، اسناده جيد مع أن أولوثة تفرد بها محمد بن يحيى بن حبان

ويحرم الكذب انما اصلاح وحرب وزوجة . ويحرم المدح والذم  
كذا قال في الرعاية قال ابن الجوزي وضابطه ان كل مقصود محمود لا يمكن  
التوصل اليه الا بالكذب فهو مباح ان كان ظاهرا للمقصد مباحا وان كان

واجبا فهو واجب وهو مراد الاصحاب ومراعاة ما تغير حجة ونزوة  
فانه يجب الكذب اذا كان فيه فسخة مسلم من التل وتل عند أبي الخطاب  
يحرم أيضا لكن يملك أدنى المفسدين ادفع عناه تمل فيه تارة فارتفع  
النصب انه في حال المفارقة عاص ولهذا الكذب مودة ثم لو راد ان تمل  
مؤمنا ظلما فحرب منه فلي وجلا فقال رأيت فلانا تمل أدنى ثم لو  
فيدفع أعلى المفسدين بارتكاب أدناها وذكر ابن تيمية في تبيين  
حيث جاز لا اثم فيه وغير قول أنكر الانا

قال الشيخ تقي الدين والمآلة مينة في كتابه في بيان ما  
لاحكم الا لله فان الكذب يمتنع بحسب ما كان من ادب وادب  
لغات العمل فبحه لانه انتهى كلامه ، وهو أمكن المفسدين  
ظاهر كلام غير واحد وصرح به آخرون امام المالكية في بيان ما  
أبي الخطاب المذكور انه يجوز ولو أمكن المادريض ، وانكر الله  
تشبيها بالانشاء من المذمور كن أسكره على اللاتق وإياها

وفيه خلاف مذكور في موضعه ، ومن دليله لانه قد لا يضر ، والمأثور  
في تلك الحال فتقوت الرخصة ، فدل هذا في مناه وليس بالراضع وإياي  
في كلام الشيخ تقي الدين في التوبة من حق الغير ما يوافق التردد والتميز  
في ذلك ، ويجزم في رياض الصالحين بالقول الثاني. ولو احتاج الى التميز  
لإنهاء مصوم من هلكة وجب عليه أن يحلف . قال في المنى لان لإنهاء  
المصوم واجب وقد تمين في اليمين فيجب ، وذكر خير سويد بن حنظلة

ان وائل بن حجر أخذه عدوه فحلف انه أخوه ثم ذكروا ذلك لابي جهم  
 فقال «صدقت المسلم أخو المسلم» وكلام ابن الجوزي السابق في الزيادة على  
 الثلاث المستثناة في الحديث يخرج على الخلاف والمشهور في المذهب هل  
 يقاس على المستثنى من القياس اذا فهم المعنى؟ وبأني فعل عبدالله بن عمر  
 وقال بعض أصحابنا للمأخرين في كتاب الهدي: انه يجوز كذب  
 الانسان على نفسه ونيره، انما لم يتضمن ضرر ذلك الغير، انما كان يتوصل  
 بالكذب الى حقه، كما كذب الجباج بن علاط على المشركين حتى أتى  
 ماله من مكة، من المشركين من غير غرة لحقت بالمسلمين من قتل الكذب،  
 وأما ما قال من يك من المسلمين من الاذى والميزن ففسدة يسيرة في جنب  
 المصالح التي حلت بالكذب ولا سيما تكيل القرح وزيادة الايمان الذي  
 حصل بانابر العدائين بهذا الكذب وكان الكذب سببا في حصول  
 المساحة الرابعة

قال دؤابة: هذا الامام والمالك يوم انقسم خلاف الحنفى ليتوصل  
 بذلك الى اسمعيل الماتى كما أوم سليمان بن داود عليهما السلام إحدى المراتين  
 بشق ارنه لعمين حتى يتوصل بذلك الى معرفة عين أمه

فصل

( في إباحة الماريض وعملها )

وقد تقدم بعض هذا من الكلام في الماريض وتباح الماريض ، رقا

ابن الجوزي عند الحاجة وقد تقدم في الرعاية وغيرها وتكره من غير حاجة والمراد بعدم تحريم الماريض لنير الظالم وقيل يحرم وقيل له التبريض في الكلام دون اليمين بلا حاجة . قال الشيخ تقي الدين ومن عابه أحمد وذكر في بطلان التحليل أنه قول أكثر العلماء

قال مثني لأبي عبد الله كيف الحديث الذي جاء في الماريض في الكلام قال الماريض لا تكون في الشراء والبيع وصاحبه الناس . قال ظاهره أن الماريض فيما استثنى الشرع من الكذب ولا تجوز الماريض في غيرها . وسأله محمد بن الحكم عن رجل يلف في قول أو يمين لا يريدك يوم الذي يشري منه . قال هذا عندي يحنث إنما الماريض في الرجل يدفع عن نفسه فأما في الشراء والبيع لا تكون . مريض ، ثات أو يقول هذه الدرام في المساكين إن ذك ذلك قال هو عندي يحنث

وقال أبو طالب أنه سأل أبا عبد الله عن الرجل يارض في كلام الرجل يسألني عن الشيء أكره أن أخبره به ، قال إذا لم يكن يمين ولا بأس في الماريض مندوحة عن التذنب . وهو إذا احتاج أن الحطاب ، فأما الابتداء بذلك فهو أشد . فهذا النص قول خامس ، ويؤيد ما تقدم في غيرهم بالقول الأول وقال ظاهر كلام ابنه أنه تأويله وهو ذهب إلى أنه في ذلك فدل عليه خلافاً ، وذكره القاضي عياض إجماعاً ، احتج في المغني أنهما كان عند أحمد هو والروذي وجماة بخلاف رجل يملأ الروذي ولم ير الروذي

أن يكلمه فوضع منها أصبعه في كفه وقال ليس المروذي هنا يريد ليس المروذي في كفه فلم ينكره أبو عبد الله

وقال المروذي جاء منها إلى أبي عبد الله ومعه أحاديث فقال يا أبا عبد الله ممي هذه وأريد أن أخرج ، قال متى تريد تخرج ؟ قال الساعة أخرج مخدته بها وأخرج ، فلما كان من القدر أو بعد ذلك جاء إلى أبي عبد الله فقال له أبو عبد الله أليس قلت الساعة أخرج ؟ قال قلت أخرج من بغداد ؟ فاعتقلت لك أخرج من زقاقك . قال في المنى وقد ذكره بنحو هذا المنى فلم ينكره أبو عبد الله انتهى كلامه وهذا النصان لا يمين فيهما .

واحتج في المنى بالأخبار المشهورة في ذلك وبآثار وليس في شيء منها يمين كقوله لا يدخل الجنة عجوز . ولمن استحمله أنا حاملوك على ولد الناقة . وقوله لجل حر من يشتري العبد ، وغير ذلك قال وهذا كله من التأويل والماريض وقد سماه النبي ﷺ حفا فقال « لا أقول إلا حقا » وكان يقول ذلك في المزاح من غير حاجة إليه انتهى كلامه يؤيده أنه إذا جاز التبريض في الخبر بنير يمين جاز باليمين لأنه إن كان بالتبريض كذا منع منه مطلقاً وقد ثبت جوازه بنير يمين ، وإن كان صدقاً لم يمنع من تأكيد الصدق باليمين ونيرها وغاية ما ذهب إمام السامع وليس بمانع ، إلا المنع بنير يمين . والقرص أن المتكلم ليس بظالم ولم يتعلق به حق لنيره . ولا يقال لا يلزم من جواز اليمين بنير يمين جوازه بالانه معاً أكد وأبلغ لانا نقول لم نفس بل

قول إن كان الإيهام عليه للنسج فليطرد وقد جاء بنير يمين . وأيضاً القول بأن الإيهام عليه للنسج دعوى تقتصر إلى دليل والاصل عدمه . ولا يقل الاصل في كل يمين صدقها المؤاخضة بها لظاهر القرآن إلا ما خصه تدليل ولا دليل ، لانا نقول لا نسلم أن صدقها مع التأويل والتبريض شملها القرآن ثم هي يمين صادق فيها بدليل صدقه بنير يمين ، يؤيده أن حقيقة الكلام تختلف باليمين وعدمها فما كان صدقاً بدونها كان صدقاً معها ، هذا لا شك فيه ، ولأن الاصل بقاء حقيقة اللفظ وعدم تغيره باليمين فدلنا على ما به الدليل . وقد روي « إن في الماريض لمدوحة عن الكذب » وهذا ثبت عن ابراهيم النخعي ، وروي مرفوعاً وليس هو في مسند احمد ولا الكتب الستة . ورواه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الماريض عن اسماعيل بن ابراهيم بن بسام عن داود بن الزريقان عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن ذرارة بن أبي أوفى عن عمران بن حصين قل : قل رسول الله ﷺ « إن في الماريض لمدوحة عن الكذب »

ورواه أيضاً عن أبي يزيد النخعي حدثنا الربيع بن خثيم حدثنا العباس بن الفضل الانصاري عن سعيد فذكره ، وداود والعباس ضيفان عند المحدثين . قال ابن عدي مع ضعفهما يكتب حديثهما ، وقد ذكر في المتن هذا الخبر تعليقاً بصيغة الجزم محتجاً به ولم يزه إلى كتاب والله أعلم وفي تفسير ابن الجوزي في قوله تعالى ( بل فعله كبيرهم هذا ) الماريض لانهم خصوصاً اذا احتجج اليها ثم ذكر خبر عمران بن حصين ولم يزه

قال: وقل عمر بن الخطاب: ما سرني أني بما أعلم من معارض القول مثل أهلي ومالي. وقال النخعي: لم كلام يتكلمون به إذا خشوا من شيء يدرون به عن أنفسهم. قل ابن سيرين: الكلام أوسع من أن يكذب ظريف وذكر ابن الجوزي كلاما كثيرا. فتبين أن قول الامام أحمد لا يجوز مع اليقين ومن غير يمين يجوز، وعنه لا، وعنه الفرق بين الابتداء وغيره، وقد قصدوا به الجواز الأولي بالمصلحة لا مطلقا وعليه تحمل الآثار وأما الأصحاب فتجوز عندهم المعارض، وقيل تكراه، وقيل تحرم، ولم أجد أحدا منهم سرح بالفرق بين اليقين وغيره. وقد قال أحمد التديس عيب وقال أكرهه، وقال لا يجزئ وحله بأنه يزين للناس، فظاهر هذا أنه لا يجرم وإذا اقتصر القاضي وأصحابه وأثر العلماء على كراهته يؤيده قوله في رواية، هنا لا يخل له كان شعبة يقول التديس كذب فقال لا قد دلس قوم ونحن نروي عنهم. ولو كره التعريض مطلقا أو حرم أو كان كذبا لطلب به لا طرادا وعموم فائده، بل علل بالزين وغالب صور التعريض أو كثير منها في غير رواية الحديث لا زين فيها ولا يتعلق به ذلك كالموضع الذي استعملها الشارع وغير ذلك ولهذا اقتصر أبو الخطاب وغيره على هذا التميل. وقال القاضي: ولأنه يصل ذلك كراهة الوضع في الحديث لروايه ومن كره التواضع في الحديث فقد أساء وهذا معنى قول أحمد يزين انتهى كلامه، فتدبر هذا فإنه أمر يختص بالرواية لكن لا يعارض هذا نصه في الفرق بين اليقين وغيره



قال الشيخ تقي الدين: كل كرامته هنا للتحريم يخرج على قولين في المعارض إذا لم يكن ظالماً ولا مظلوماً والأشبه التحريم فإن التبدليس في الرواية والحديث أعظم منه في البيع كذا قال. قال القاضي وغيره: وذهب قوم من أصحاب الحديث إلى أنه لا يقبل خبره وهذا غلط لأنه ما كذب بل صدق إلا أنه أوم ومن أوم في خبره لم يرد خبره كمن قيل له حجبت؟ فقال لامرأة ولا مرتين يوم أنه حج أكثر وحقيقته أنه ما حج أصلاً، فلا يكون كذباً انتهى كلامه وهو موافق لما سبق

وقال الشيخ تقي الدين: ليس بصادق في الحقيقة العرفية فيقال قد يمنع ذلك وعدم فهم بعض الناس لبس بحجة فقد يظن للترضى ببعض الناس دون بعض ولهذا لا يعد في العرف كذباً ولأنه صادق لثبوت الأصل بقاء ما كان ولأن الاستبصار باستعمال الشارع وحقيقته والله أعلم

وعن الأعمش قال حدثت عن أبي أمامة مرفوعاً «يطعم المؤمن على الخصال كلها إلا الخيانة والكذب» وعن عائشة قالت ما كان خافق أبغض إلي أصحاب رسول الله ﷺ من الكذب. وأما كان الرجل يكذب عند رسول الله ﷺ الكذبة فما يزال في نفسه عليه حتى يعلم أنه أحدث منها توبة. رواه أحمد. وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها أن امرأة قالت يا رسول الله أن لي ضرة قال علي حناجر تسبعت من زوجي (١) غير أنني به طيني؟ قال «الفسخ بما لم يبط كلابس ثوبي زور» رواه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم. وعن مهن بن حكيم «أبى عن جده مرفوعاً «ويل

(١) يريد بالفسخ منه أن تومضها من إكرامه إياها بما ليس وانما

للذي يحدث فيكذب ليضعك به القوم ويل له ويل له، له طرق اليبز وهو ثابت إليه، وجر حديثه حسن رواه أبو داود والنسائي والترمذي وحسنه ولا أحمد: حديث مكحول عن أبي هريرة ولم يسم منه

قال البخاري وغيره مرفوعا « لا يؤمن البسد الايمان كله حتى يترك الكذب في المزاح ويترك المراء وان كان صادقا، المراء في اللغة الجدال يقال ماري عاري مماراة ومراء أي جادل . وتفسير المراء في اللغة استخراج غضب المجادل من قولهم هربت الشاة إذا استخرجت لبنها

ومن السائب بن أبي السائب انه قال للنبي ﷺ كنت شريك في الجاهلية فكنت خير شريك لا تدارني ولا تعارني رواه أبو داود وابن ماجه ولفظه: كنت شريك في فتم الشريك . وتدارني من المداواة بلا همز وروي بالهمز والاول أشهر . وقال لقمان لابنه يا بني لا تمارن حكيما ولا تجادلن لجوجا ولا تمارنن ظالوما ولا تصاحبن متعها . وقال أيضا يا بني من قصر في الخصومة خسر ، ومن بالغ فيها أثم ، قل الحق ولو على نفسك فلا تبال من غضب . وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كفى بك ظالما أن لا تزال غاصما، وكفى بك آثما أن لا تزال مماريا . وعن ابن مسعود مثله وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى ما ماريت أخى أبدا، لأنني ان مارته إما أن أكذبه وإما أن أغضبه

وقال محمد بن علي بن الحسين الخصومة تحق الدين وتثبت الشحنة في صدور الرجال . يقال لا تمار حكيما ولا سفها ، فان الحكيم ينالك

والسفيه يؤذيكَ، وقال الاصمعي سمعت أعرابيا يقول من لاحى الرجال  
ومارام قلت كرامته، ومن أكثر من شيء عرف به

وقال بلال بن سعد (الامام الذي كان يصلي في اليوم والمائة الف  
ركعة وعمله بالشام كالحسن البصري بالبصرة) قال اذا رأيت الرجل اجوبا  
عماريا فقد تمت خسارته. وقد روي عن سفيان بن أسيد وعلق أسد مرفوعا  
«كبرت خيانه أن تحدث أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت به كاذب»  
رواه البخاري في الادب وأبو داود من رواية بقة عن صابرة الحضرمي  
عن أبيه، وبقة مختلف فيه وهو مدلس، وأبو صابرة تعمد عنه ابنه ترجم  
عليه أبو داود (باب في الممارض) ولأحمد مثله من حديث النوراس بن  
سمعان من رواية عمرو بن هارون وهو ضعيف و (١) ثم المراد بها الكذب  
أو التعرض من ظالم أو الكراهة والله أعلم

وذكر ابن عبد البر الخبر الذي يروى عن النبي ﷺ «لما أسري  
بي كان أول ما أمرني به ربي عز وجل قل اياك وعبادة الاوثان وشرب  
الخمر وملاحاة الرجال» وقال مسمر بن كدام يوصي ابنه كداما شمرأ  
اني منعك يا كدام وصيتي فاسمع لقول أب عليك شفيق  
أما المزاحمة والمراء فدهما خلقت لا أرضاها لصديق  
اني بلوتهما فلم أحدهما لمجاور جار ولا لرفيق  
والجبل يزدي بالفتى وعمومه وعروقه في الناس أي عروق  
(١) بين الواو و ثم ياض بالاصل

وقال أبو العباس الرياشي

وإذا بليتُ بِجَاهِلٍ مُتَجَاهِلٍ يَحِدُّ الْحَالُ مِنْ الْأُمُورِ صَوَابًا  
أَوَّلِيَّتُهُ مِنْهُ السَّكُوتُ وَرَبَّمَا كَانَ السَّكُوتُ عَنِ الْجَوَابِ جَوَابًا  
وَيَأْتِي بِالْقُرْبِ مِنْ نِصْفِ الْكِتَابِ مَا يَتَلَقَّى بِهَذَا وَتَحْرِيمِ الْكِبَرِ وَالْتَفَرُّ  
وَالْعَجَبِ ، وَقَالَ مَنْصُورٌ لَا بُدَّ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ : رَخِصْ فِي الْكَذِبِ فِي ثَلَاثٍ قَالَ  
وَمَا بَأْسٌ عَلَى مَا قِيلَ فِي الْحَدِيثِ

وقال أبو طالب قال أبو عبد الله لا بأس أن يكذب لهم لينجو يعني  
الامير قال النبي ﷺ « الحرب خدعة »

وقال في رواية حنبل الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ، قلت له  
فقول النبي ﷺ « إلا أن يكون يصلح بين اثنين أو رجل لا امرأته يريد  
بذلك رضاها » (قال) لا بأس به ، فأما جلد الكذب فهو منعي عنه ، وفي الحرب  
كذلك ، قال النبي ﷺ « الحرب خدعة » وكان النبي ﷺ إذا أراد فزوة  
ورأى بنيرها لم ير بذلك بأساً في الحرب ، فلما الكذب بينه فلاء ، قال النبي  
ﷺ « الكذب بجانب الايمان » كذا قال ، وروي هذا الخبر في المسند عن  
أبي بكر موقوفاً ، وقال احمد ولا يصلح من الكذب إلا في كذا وكذا ،  
وقال لا يزال يكذب حتى يكتب عند الله كذاباً فهذا مكروه فتد نص على  
إباحة الكذب في ثلاثة أشياء لكن هل هو التورية أو مطلقاً ، ورواية حنبل  
تدل على تحريم ابتداء الكذب ، ورواية ابن منصور ظاهرة في الاطلاق  
فصار المسألان على روايتين والاطلاق ظاهر كلام الاصحاب والله أعلم

ولهذا استثنوه من الكذب المحرم أعني الامام احمد والاصحاب كما استثناه الشارع فيجب أن يكون المراد التصريح وأيضا التريض يجوز في انشور في غير هذه الثلاثة بلا حاجة فلا وجه اذا لاستثناء هذه الثلاثة واختصاص التريض بها والله أعلم

وعن أم كلثوم بنت صبرة بن أبي سعيد مرفوعا « ليس الكذب الذي يصلح بين اثنين - أو قال بين الناس - فيقول خيرا أو ينمي خيرا » رواه الامام احمد والبخاري ومسلم وزاد: ولم أسمعه يرخص في شيء مما يقول الناس كذبا الا في ثلاث يعني الحرب والاصلاح بين الناس ، وحديث الرجل زوجته ، وحديث المرأة زوجها. وهو في البخاري من قول ابن شهاب: لم أسمع أحدا يرخص في شيء مما يقول الناس كذبا، وذكره ، ولأبي داود والنسائي قال ما سمعت رسول الله ﷺ يرخص في شيء من الكذب الا في ثلاث الحديث كما تقدم

وعن شهر عن أسماء بنت يزيد مرفوعا « كل الكذب يكتب على ابن آدم الا ثلاث خصال ، إلا رجل كذب لامرأته ليرضيها أو رجل كذب في خديعة حرب أو رجل كذب بين امرأتين مسلمين ليرضي بينهما » رواه احمد والترمذي « لا يجل الكذب »

وفي رواية « لا يصلح الكذب إلا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب ليرضي بين الناس » وقال حسن وقد روي عن شهر مرسل. وفي الموطأ عن صفوان بن سليم مرسل « ان

وجلا قل : يا رسول الله أ كذب لا مرأتي ؟ فقال « لا خير في الكذب -  
فقال قاعدها وأقول لما ؟ فقال « لا جاح عليك »

وهن أنس قال كنا جلوسا عند النبي ﷺ قال « بطلع عليكم الآن  
رجل من اهل الجنة » فسمع رجل من الانصار فلما كان الند قال مثل  
ذلك فمالع ذلك الرجل ثم في اليوم الثالث فنبهه عبد الله بن عمرو بن  
الماص فقال اني لاحيت أبي فأقسمت اني لا أدخل عليه ثلاثا فان رأيت  
أن تؤدبني اليك حتى تمضي فقلت ، قال نعم ، قال أس كان عبد الله يحدث  
انه بات معه تلك الثلاث فلم أره يقوم من اللل شيئا غير انه اذا تعار من  
الليل قلب على فراشه فذكر الله تعالى وكبر حتى يقوم لصلاة الفجر  
قال عبد الله غير اني لم أسمعه يقول إلا خيرا فكدت أحقر عمله ، قلت  
يا عبد الله لم يكن بيني وبين ابي غضب ولا هجرة ولكن سمعت رسول  
الله ﷺ يقول « بطلع عليكم الآن رجل من اهل الجنة » فقلت انت  
الثلاث مرات فأردت أن آوي اليك لا نظر عمك لا أفتدي به فلم أرك  
تعمل كثير عمل فما الذي بلغ بك ما قال ؟ قل ما هو إلا ما رأيت غير أني  
لا أجد في نفسي على أحد من المسلمين فتشا ولا أحسد أحدا على خير  
أعطاه الله إياه قال عبد الله هذه التي بلغت بك وهي التي لا نطيق ،

وظاهر كلام احمد والاصحاب يجوز الكذب في الصالح بين الكافرين  
كما هو ظاهر الاخبار ورواية احمد « بين مسلمين » في الخبر ارسال ، وشعر مختلف

فيه (في قوله) ثم ان بعض الرواة رواه بالمعنى ثم ظاهره من مرار لانه يجوز بين  
كافر ومسلم حتى المسلم كالحكم بينهم هم هو مفهوم اسم وفيه خلاف وقد يحتمل  
أن يختص بالمسلمين لظاهر الخبر وهو أخص بكنية من الاخرين من لزومها مناح  
بين المسلمين مع اطلاق الآية فيه فهذا القول أظهر ومنه من بين لأن  
الكذب انما جاز لمصلحة شرعية والقبول أن الاصلاح بين اهل الكتاب  
والتأليف بينهم مصلحة شرعية فغتر الى دليل والاصل عدمه . ثم قال  
لو كان مصلحة شرعية لجاز دفع اركائه في الحرم فيه كادع بن الملعين  
ولان الشارع جعل درجة الاسلح أفضل من درجة الصلوة والقيام  
والصدقة ومن المعلوم ان الاسلح بين اهل الكتاب ليس بأفضل من  
ذلك فلم انه أراد بذلك الصلح بين المسلمين ، وان الذي رتب فيه وحسن  
عليه هو الذي أجاز الكذب لانه لانه لاجب احابة دعوتهم بل تستحب  
او تجوز أو تكره مع ان الشارع أمر بها أمرا عاما وأجاب دعوة يهودي  
فالدليل الذي أخرجهم من الاطلاق والمعوم وهو لما فيه من الاكرام  
والمودة فهنا مثله . فقد تبين من قوة الدليل انه يجوز الكذب للمصلحة بينهم  
وهل يستحب او يباح او يكره ، يخرج فيه خلاف وعلى هذا قول ابن  
حزم في كتاب الاجماع : اتفقوا على تحريم الكذب الا في الحرب وغيره  
ومداراة الرجل امرأته ، واصلاح بين اثنين ، ودفع مظنة مرادة بين اثنين  
مسلمين ، او مسلم وكافر لمسبق ، وقد عرف بما سبق أن هذا الاجماع مدخول  
قال أبو داود حدثنا محمد بن المعلى حدثنا أبو معاوية عن الأعمش

عن عمرو بن مرة عن سالم عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة؟» قالوا بلى! قال «إصلاح ذات الدين، وإفساد ذات الدين الخالقة» سالم هو ابن أبي الجهمد رواه الترمذي عن هناد عن أبي مسأوة وقال حسن صحيح. الخالقة الخصلة التي من شأنها أن تخلق أي تهلك وتتناصل الدين كما يستأصل موسى الشر.

وقال صالح لا يه قول النبي ﷺ «حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج» يحدث الرجل بكل شيء يريد؟ قال أبي يروي عن النبي ﷺ «من حدث عني حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين» وقال لربي ﷺ «حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج» ففرق بين ما يحدث عنه وبين ما يحدث عن بني اسرائيل فقال «حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج فانه كانت فيهم الا عا حجب» فيكون الرجل يحدث عن بني اسرائيل وهو يرى انه ليس كذلك فلا بأس ولا يحدث عن النبي ﷺ الا ما يرى انه صدق، وظاهر كلام غير واحد انه لا يجوز اذا ظن انه كذب كما أن ظاهر كلام غير واحد وهو ظاهر الخبر انه يجوز للتحدث عن النبي ﷺ بما لا يرى انه كذب فيحدث بما يشك فيه كذا جزم في شرح مسلم في الخبر المذكور انه عليه السلام قيد بذلك لا نه لا يكون يأثم الا برواية ما يعلم أو يظنه كذباً. أما ما لا يسه أو يظنه كذباً فلا تأثم عليه في روايته اذا فأنكم لا تحدثون عنهم بشيء الا وقد كان فيهم أعجب منه وان ظنه غير كذب أو حله. وفي رسالة الشافعي رحمه الله أنه أباحه عن بني اسرائيل عمن يجهل



صدقه وكذبه ورتبهم عنه عن لا يعرف صدقه انتهى كلامه <sup>(١)</sup>

والخبر الاول في صحيح مسلم وغيره موضح بطري في الخبر الاول بفتح اليا  
وضمها والكنايين على الثانية وبلغم والتبر الثاني في السنن

ورواه أبو داود حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن  
عبد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قل : من رسول الله ﷺ  
« حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج » رواه احمد من حديث حسن جيد  
الاسناد . حدثنا عبد بن المثنى حدثنا معاذ حدثني أبي عن قتادة عن أبي  
حسان عن عبد الله بن عمرو قل : كان في الله ﷺ يمدنا عن بني اسرائيل  
حتى نصبح ما قوم الا الى عظيم الصلاة حديث حسن واسناده جيد وقل  
قبل ذلك باب رواية حديث أهل الكتاب

حدثنا أحمد بن محمد بن ثابت ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن الزهري  
قال أخبرني ابن أبي نجلة الانصاري عن أبيه ينما هو جالس عند النبي ﷺ وعنده  
رجل من اليهودى بمجازة فقال يا محمد هل تكلم هذه المجازة ؟ فقال النبي ﷺ  
« الله أعلم » قال اليهودى انها تكلم فقال النبي ﷺ « ما حدثكم أهل الكتاب  
فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله ورسوله فان كان باطلا لم تصدقوهم  
ون كان حقا لم تكذبوهم » اسناده جيد وابن أبي نجلة اسمه نجلة رواه احمد  
من حديث الزهري . ولا حمد حدثنا عفان ثنا هلال حدثنا قتادة عن أبي حسان

(١) هذا اقرب الى الصواب فان التسهيل في رواية الاسرائيليات قد شوهت التفسير  
للتأنيب واحفظ على المسلمين من البدع والخرافات ما عظم ضرره . وكتبه محمد رشيد رضا

عن عمران بن حصين قال : كان رسول الله ﷺ يحذر ما عايناه من بني إسرائيل لا تقوم الا لعظم صلاة يعني المكتوبة الفريضة . ابو هلال هو محمد بن سليم الراسي حديث حسن والبخاري عن ابي هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالبرانية وفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله ﷺ « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوا وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا » الآية وعن عبدالله بن عمرو مرفوعا « بلغوا عني ولو آية » وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ، رواه البخاري

## فصل

« في خيفته الكذب وللشهادت فيه »

يتمن بما قبله . الكذب هو اخباره عن الشيء خلاف ما هو عليه ولهذا بقول أصحابنا في اليمين النموس هي التي يحلف بها كاذبا عالما بكذبه وهذا هو المشهور في الاصول وهو قول الشافعية وغيرهم ولهذا قال عليه السلام في الخبر المشهور في الصحيحين وغيرها من « كذب علي متعمدا ينيبوا متعمدا من النار » فقيده بالعد قيل هو دعاء بلفظ الامر أي يواته أنه ذلك ، وقيل هو خبر بلفظ الامر ، يدل عليه ما في الصحيح او الصحيحين « اج الزار » وعذبه من المسكاه بن شرط الكذب العمدية ، وعند بعضهم أيضا ينيبوا بالصدق والاحتقاد والا فهو كاذب ، وعلى القول الاول ان

طابق الحكم الخارجى فصدق والا فكذب ونمت المسألة في الأصول هذا في  
 الماضي والحل فان تعلق بالمستقبل فكذلك على رواية المروى اندتورة  
 وقال عبدالله سمعت هارون المستعلي يقول لا ينبغي أن تعرف الكبرياء  
 قل بالمواسيد او بخلف المواعيد، وكذلك قل ان ينبغي في العمل بعد  
 ذكره نذر أبي هريرة وأكذب الناس السباغون، السراور، واليه  
 صحيح لان أحدهم يد ويخلف، وذكر غيره أحدهم لا ينبغي  
 عياس اذا استثنى بعده فله ثباه ليس هو في الايمان انما قوله هو ان  
 تعالى (ولا تقوان لشيء أني فاسل ذلك غدا إلا أن يشاء الله) وأكر  
 ربك اذا نسيت) فهذا اسماء من الكذب لا راء الكبرياء ليس في القارة  
 وهو أشد من لخبين لان لخبين تكفر والكذب لا كبرياء هو ان  
 المنى اذا نسبت الاسماء ثم ذكرت قبل ارشاد الله ولين هذا مع  
 أن جمهور العلماء قالوا لا يصح الاستثناء إلا متصلا. فان راء السراور  
 له أن يستثنى ولو بعد حشته في يمينه فيقول ان شاء الله اخرج بدت  
 يلزمه في هذه الآية فيسقط عنه المخرج فاما الكهارة فلا تسر  
 أن يستثنى متصلا بكلامه. ومن قال له ثباه ولو بعد سنة أراد سعو  
 المخرج الذي يلزمه بترك الاستثناء دون الكفارة

قال ابن الجوزي فائدة الاستثناء خروج الخائف من الكذب اذا  
 لم يفعل ما حلف عليه قال موسى عليه السلام (ستجدني ارشاه الله سارا)  
 ولم يصبر فلم منه بالاستثناء. وفي المنى في الطلاق ان الخائف على

للمتنع كاذب حاث ، واحتج بقوله تعالى ( وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت - إلى قوله - وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين ) وقد قال تعالى ( ألم تر إلى الذين نافقوا - إلى قوله - والله يشهد أنهم لكاذبون )

قل أبو جعفر النحاس يظهرها ( بإيتنا نرد ) الآية قاله رضا على من قل بخلاف ذلك وقد قال تعالى ( وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلاً ) الآية ، وفي صحيح البخاري أن سعد بن جادة قال يوم فتح مكة يا أبا سفيان اليوم يوم المامة اليوم تسحل الكعبة . فأخبر أبو سفيان بذلك رسول الله ﷺ فقال « كذب سعد وإن كان هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ويوم تكسى فيه الكعبة » وروى مسلم عن جابر أن عبداً لحاطب جاء إلى رسول الله ﷺ يشكو حاطباً فقال يا رسول الله ليدخلن حاطب النار فقال النبي ﷺ « كذبت لا يدخلها فانه قد شهد بدراً والحديبية » قال في شرح مسلم ، وفي هذا الحديث حديث حاطب يرد عليه ، وإن لفظ الكذب هو الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو به سواء كان من ماض أو مستقبل ، وهذا قاله ابن قتيبة وأظنه احتج هو وغيره بقول النبي ﷺ « آية المنافق ثلاث ، إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف » فدل على أن اخلاف الوعد ليس بكذب والا لاقتصار على اللفظ الاول . ولما قل أن يقول هذا لا يمنع من كونه كذباً وهو من عطف الخاص على العام وإنما ذكر بلفظ خاص صريح لتلا يتم منوم انه ليس بكذب وأنه لا

يدخل في اللفظ ثم غايته أن يدخل من طريق الظاهر، وقد ثبت أنه كذب باستعمال الكتاب والسنة فوجب القول به ولا تمارض

وقال بعض أهل السنة لا يستعمل الكذب إلا في أخبار عن الماضي بخلاف ما هو به. وإذا قد تبين هذا فإذا أخبر عن وجود شيء يدعه أو يظنه جاز وإن علم عدمه أو ظنه لم يجوز وكذا إن شك فيه لأن الشك لا يصلح مستنداً للأخبار، وسواء طابق الخارج مع الظن أو اختلف، ولا. وقد ذكر الأصحاب أنه يجوز في السألة العمل بالظن وأنه خبر مؤكد باليقين، وكذا لنو اليقين يجوز أن يخاف بالظن وكذا ما منه خطأ به من الدين يعمل به ويحلف، وأنه يجوز الشهادة بالظن أن يده بين تصرف فيها تصرف للمالك في المشهور كما لو شاهد سبب الدمع يوم أو غيره مع احتمال كون البائع غير مالك الشهادة أكد من الزرع، وأنه ينبغي أن يقول الوقت بلم أو ظن وغير ذلك من المواضع ذلك دليل على أنه يقدر بالظن وظن خاصة وهذا أوضح ودليله مشهور كقولهم رتبة للأدلة المستعمل منهم القليل بخير يحلف به - ومن منكم من يقول منهم - ولا أمر لم نشهد فكيف يحلف في الحديث

وحلف جابر بالله أن ابن صباد قال لا إن الذكر - قال - بأنه قال إني سمعت عمر يحلف على ذلك - قال - الذي روى عنه النبي ﷺ وذلك في الصحيحين وغيرهما، ولا ظن من ذلك أن الأمر بوجود شيء يظنه فلم يكن بإزائه قال - قال - ولا أمر به

وهو يظن عدمه فكان لم يحرم مع أنه صادق، وأن قول الأصحاب رحمهم الله واللفظ للنفي لا كفارة في يمين على ماض لاها تنقسم على ثلاثة أقسام ماهر صادق فيه فلا كفارة فيه إجماعا وما تمد الكذب فيه فهو يمين النعوس وما يظنه حقا فيتبين بخلافه فلا كفارة، وذكر في هذين القسمين رواية ظهر أنه لو شك أو حلف على خلاف ما يظنه فطابق أنه لا كفارة لأنه صادق وإن لم يجر أقدامه على اليمين لكن هل يدخل يمينه في خلاف ظنه في النعوس؟ ظاهر كلامهم لا يدخل

وقد قال في النفي في مسألة الشهادة المذكورة: الظن يسمى عما قل تعالى (فان علموهن مؤمنات) وخرج من كلامهم إذا لم يطابق مع الشك فانه ليس بصديق ولم يتمد الكذب فلا ظن له فيقال إن وجبت الكفارة فيما يظنه فتبين بخلافه فهذا أولى، فظاهر تخصيص هذه الصورة بعدم الكفارة يقتضى الوجوب في غيرها لأن الظن هو المانع من الوجوب وإذا لوجبت لظاهر الآية

وقد علل في المنفي عدم وجوبها في الظن بأنه لم يتمد المخالفة كالتلبي وهذا لم يقصد المخالفة مع أن ظاهر قوله لا كفارة في يمين على ماض أنه لا كفارة في هذه الصورة مع أنه لو أراد الحصر ووجوب الكفارة فيها يقال إن كان صادقا فلا كفارة وإن لم يكن صادقا فإن تمد الكذب أو ظن شيئا فبان بخلافه فلا كفارة والا وجبت ألا أن يدوم شك فلا كفارة لأنه الأصل، والاول أظهر

وقد جزم في المنفي وغيره بهذا المعنى في الطلاق فقال : وان قل  
أنت طالق ان أخاك لما قل وكان أخوها عاقلا لم يحث وادلم يكن عاقلا  
حث كما لو قل والله ان أخاك لما قل ، وان شك في عقله لم يحث لأن  
الاصل بقاء النكاح فلا يزال بالشك ، وإن قل أنت طالق ما أكلت هذا  
الرفيف لم يحث ان كان صادقا ويحث ان كان كاذبا كما لو قل والله ما به  
وقال في المنفي فيما اذا صالح أجنبي عن النكر أنه يصير بمنزلة الدعي في  
جواز الدعوى على النكر قل ويشترط في جواز الدعوى أن يعلم صدق  
الدعي فان لم يعلم لم يحل له دعوى شيء لا يعلم بثبوت فرائده بالعلم الغني  
ليتفق كلامه أو يكون في المسألة عنده قولان ذكر في كل مسأله قولان  
بحسب ملأه في كلام الاصحاب أو ما أداه اجتهاده في ذلك الوقت

ومن المعلوم أن الوكيل يقوم مقام الموكل لأنه نائبه وفروعه فلا يجوز  
له دعوى لا تجوز لأصله فلا يدعي الا ما يملكه أو يفتنه حقا كالسبق ، وكذا  
قال القاضي في قوله تعالى ( ولا تكن للغانين خصبيا ) يدل على أنه لا يجوز  
لأحد أن يخاصم لغيره في اثبات حق أو نفيه وهو عالم بحقيقة أمره ، وذكر  
ابن الجوزي هذا ولم يخالفه فدل على مواضعه

وقال ابن عقيل في القنون : لا تصح وكالة من ظلم ظلم ، وكاله في  
الخصومة فظالمه يصح إذا لم يعلم ، والظاهر أن مراده بالظلم أيضا الظلم  
ولا فيعيد جدا القول به مع ظن ظلمه

فان قيل ظن التحريم لا يمنع صحة العقد بخلاف العلم به ولا يلزم من

هذا أن يخاصم في باطل فلا مبارضة بينه وبين ما سبق ، قيل ليس المراد من التوكيد وصحة الا الخاصة فيها وكله فيه مما يعلمه أو يظنه باطلا والا فكان يمكن تصحيح العقد مع العلم ولا يخاصم في باطل فلا مفسدة في ذلك ، وقد دل كلامه على انه لو شك في ظلمه صحت وخاصم فيه ، وعلى هذا عمل كثير من الناس أو أكثرهم يتوكلون ويدعون مع الشك في صحة الدعوى وعدمها لانه ليس بخبر عن نفسه وإنما بخبر عن الموكل ويبلغ كلامه لكونه لا يلحق بمحبته ، ولان الحاجة قد تمس الى ذلك لكثرة مشقة ، وهذا بخلاف المدعي لنفسه لخبرته بأحواله وقضاياه والله أعلم

وقد قال أبو داود ( باب فيمن يمين على خصومة من غير أن يعلم أمرها ) حدثنا أحمد بن يونس ثنا زهير حدثنا عمارة بن غزية عن يحيى بن راشد قال جلسنا لبعده الله بن عمر رضي الله عنهم فخرج إلينا فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من حالت شفاعة دون حد من حدود الله عز وجل فقد حاد الله . ومن خاصم في باطل وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى ينزع ، ومن قال في مؤمن ما ليس فيه أسكنه الله ردة الغيال حتى يخرج ما قال » حدثنا علي بن الحسين بن إبراهيم حدثنا عمرو بن يونس ثنا إبراهيم ثنا عاصم بن محمد بن زيد العمري حدثني المثنى بن يزيد عن مطر الوراق عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ بمعناه ، قال « ومن أجاز على خصومة بظلم قد بابه بنصب من الله عز وجل ، انتهى كلامه فالترجمة توافق ما سبق من كلام القاضي والخبر قد رواه أحمد في المسند ولم يصرح بخلافه فهل يكون مذهبا له ؟



فيه خلاف بين الاصحاب والظاهر انه لا يخالفه . والخبر انما يدل لما سبق في كلام ابن عقيل كما نراه والاستاد الاول صحيح والثاني انما فيه للنسائي بن يزيد فقد رده عنه عاصم بن محمد المذكور فيكون مجهولا في اصطلاح المحدثين لكن يقال عاصم كبير من رجال الصحيحين فالظاهر انه لا يروي عن يروي عن آياه شيئا الا أن يعرف حاله مع انه متابع للاستاد الاول فهذه حجة في المسئلة والله أعلم . وردغة الغيال بفتح الراء والعين المجمة وسكون الدال المهمة وفتح الخاء المجمة والباء الموحدة صديد أهل النار اللهم أجبرنا وللسطين منها . أما ملرواه أبو داود من حديث أبي هريرة د ومن أشار على أخيه بأمر يعلم أن الرشد في غيره فقد خان ، فهو من رواية عمرو بن أبي ناسة . قال الدارقطني مجهول يترك ووثقه ابن حبان ، وقال بعضهم لا يصح خبره . وأما إن تعلق الأخبار بالمستقبل فان طلقه بمشبهة الله فواضح كما سبق والا فالحكم على التفصيل السابق فلا يخبر عن شيء سيوجد أو لا الا باعتقاد جازم أو ظن راجح ثم ان طابق فقد اجتمع الاخبار الجائز والصدق ، وان لم يطابق لنير مائع شرعي فكذب محرم والا فكذب لا اثم فيه ، وان لم يستند الاخبار اليهما لم يميز ، ثم ان طابق فصدق وان لم يطابق لنير مائع شرعي فكذب محرم والا فكذب لا اثم فيه

وقد روى أبو داود من رواية أبي النعمان عن زيد بن أرقم عن النبي ﷺ قال : « اذا وعد الرجل أخاه ومن نيته أن يفي فلم يفي ولم يجيء للبيعة

فلا تم عليه، وقال أبو حاتم الرازي: أبو وقاص مجهول، ورواه الترمذي وقال ليس إسناده بالقوي قال ولا يعرف أبو النعمان ولا أبو وقاص فاعتبر في هذا الخبر أن تكون نيته أن يفهم وهو وإن كان ضعيفا فهو يستند بنفيه من الاخبار والمعنى مع أن فيها كتابة وتعليق الخبر فيها بمشقة الله مستحب ولا يجب للاخبار المشورة في تركه في الخبر والقسم، وسبق كلام ابن جرير. وقال القاضي أبو يعلى في مسألة الفرار من الزكاة لما قيل له إن أصحاب الجنة عوقبوا على ترك الاستثناء في القسم فقال لا لأنه مباح وعلى أن الوعيد عليهم لم يسلم من الكذب أن أتى به متصلا أو منفصلا وقد نسبه والأفلا، هذا ظاهر الآية، وذكره ابن الجوزي عن الجمهور فظاهر كلام أحمد السابق وحكايته قول ابن عباس أنه يسلم منه بالاستثناء مطلقا ولعل مراده كالقول الأول، أما من حلف وحنث فالكفارة كالواجب وهي ماحية لحكم ما وقع، ولهذا قال الأصحاب وغيرهم الميمى على المباح الإقامة عليها وإلزامها مباح وإن الميمى لا تفسر الشيء عن صفته ولم يذكروا إذا حنث سوى الكفارة وإنها زاجرة ماحية وهذا ظاهر الأدلة الشرعية وظاهر كلام أحمد السابق وحكايته لقول ابن عباس يدل على أنه يأتي بالاستثناء. أي لم من الكذب وأن الكفارة لا تزيله وأمل مراده بالخبر لا القسم وسبق كلام ابن جرير، وروى أبو داود في باب الكذب عن حفص بن عمر هو الثوري عن شعبة، وعن محمد بن الحسين هو ابن لشكاب ثنا علي بن حفص ثنا شعبة عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم

قال ابن حصين عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال : كفى بالمرء اتعاه انما أن يحدث بكل ما سمع ، ولم يذكر حفص ابا هريرة اسناده جيد وحفص وابن اشكاب ثبوتان ورواه مسلم عن ابي هريرة مرفوعا : كفى بالمرء اتعاه وذكره ولمسلم أيضا بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع ، وفي هذين الخبرين ان من فعل ذلك وقع في الكذب اضره فلا يعمل ليجنب المحرم فيكون من فعل ذلك عمدا قد تعدد كذبا

وقال في شرح صحيح مسلم مناه الزجر عن التحديث بكل ما سمع فانه يسمع في المادة الصدق والكذب فاذا حدث بكل ما سمع فقد كذب لاخباره بما لم يكن ، وقد تقدم أن مذهب اهل السنة ان الكذب الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو ولا يشترط فيه النعمد لكن السعد شرط لكونه اتعاه انتهى كلامه قلل ظاهره لا يحرم لعدم تعدد الكذب ولم يذكر رواية ابي داود المذكورة ، مات لابي داود الله به خير فني بالعلماء فن قتل آكاه ثم أكلت ، قال هذا كذب لا ينبغي أن فعل ، قال الاثر سمع ابا عبد الله مثل عن الرجل يأتيه الاي الله لا يكتب فيقول : كذب كتابا فيملي عليه شيئا يعلم انه كذب ايكتب له قل لا ولا يكتب الكذب

## نصل

هو في الزعم وكون زعموا طية الكذب :

قال ابن الجوزي في تفسيره كان ابن عمر يقول زعموا طية الكذب وكان مجاهد يكره أن يقول الرجل زعم فلان اتصر ابن الجوزي على

الكراهة عنده ، وقال أبو داود باب في قول الرجل زعموا ، حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا وكيع عن الاوزاعي عن يحيى عن أبي قلابة قال : قال ابن مسعود لا يبي عبدالله او قال أبو عبدالله لابن مسعود ما سمعت من رسول الله ﷺ يقول في زعموا ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يش من عليه الرجل » قال أبو داود وابو عبد الله حذيفة واتصرا على هذا وقال الحافظ ضياء الدين في أطراف الحافظ ابن عساكر بخطه لم يسمع أبو قلابة منهما وهو كما قال الحافظ ضياء الدين ، ورواه أحمد عن أبي قلابة عن أبي مسعود البصري قل : قيل له ما سمعت من رسول الله ﷺ يقول في زعموا ، وذكره قل في النهاية مضاه أن الرجل اذا أراد المسير الى بلد والظن في حاجة ركب مطيته وسار حتى يقضي أربه فشه ما يقده أمام كلامه ويتوصل به الى غرضه (زعموا كذا وكذا) بالمطية التي يتوصل بها الى الحاية وإنما يقال زعموا في حديث لا سند له ولا يثبت فيه وإنما يعكى عن الالسن على سبيل البلاغ قدم من الحديث ما كان سيله والزعم بنم الزاي والفتح قريب من الظن ، قال في شرح مسلم في سجود التلاوة الزعم يطلق على القول المحقق وعلى الكذب وعلى المشكوك فيه وينزل كل موضع على ما يليق به ، وقال في أول خطبة مسلم كثر الزعم به في القول وفي الخبر عن النبي ﷺ زعم جبريل ، وفي خبر ضمام بن ثعلبة زعم رسولك ، وأكثر ما يوبه في كتابه من قوله زعم الخليل كذا في أشياء يرتفع بها سيئويه ، وقال في باب السؤال أوائل كتاب الايمان ونقله أبو عمر

الزاهد في شرح القصص عن شيخه أبي العباس ثعلب عن الطاه بالافه من  
الكوفيين والبصريين

## فصل

(في حفظ اللسان وتوقي الكلام)

قال الخلال في توقي اللسان وحفظ الكلام أخبرني محمد بن نصر بن  
منصور الصائغ سمعت احمد بن حنبل وقد شيعته وهو يخرج ان المتوكل  
قد ركب اجل الثنت الينا قتال . انصرفوا مأجورين ان شامته تعالى .  
وروى الخلال عن عطاء قل كانوا يصكرون فضول الكلام  
وكانوا يمدون فضول الكلام ماعدا كتاب الله ان تقرأ أو امر أعمر وف  
أو نهيًا عن منكر أو ان تنطق في مبيتك بما لا بد لك منه

وقال أحمد ثنا أبو داود ثنا شعبة حدثني قيس بن مسلم سمعت مازق  
ابن شهاب يحدث عن عبد الله : ان الرجل يخرج من بيته ومعه دينه فيلقي  
الرجل اليه حاجة فيقول له انك كيت انك كيت ياتي نايه وسمى أد  
لا يحظى من حاجته بشيء فيسخط الله نايه ومامه من دينه شيء

وروى الخلال عن صدقه بن المبارك قل حبيت من انفاق المتوال  
الاربعة كلهم على كلمة : قل كسرى : إذا قلت ندمت وإذا لم أقل لم . . .  
وقل فيصر : أنا على رد ما لم أقل أقدر مني على رد ما أتت . وقال مالك المند  
عجبت لمن تكلم بكلمة ان هي رقت تلك الكلمة ضرته ، وان هي لم رقع !  
ثمعه . وقال مالك الصين ان تكلمت بكلمة ملكني وان لم أنكلم . . .

ملكتهاء ، وقد روي عن النبي ﷺ في هذا المعنى أحاديث كثيرة فصح عنه ﷺ أنه قال « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » وهو في الصحيحين

وعن ابن عمر مرفوعاً « من صمت نجاً » رواه أحمد والترمذي وقال قريب لأمره إلا من حديث ابن لمية. وعن أبي سعيد قال وإذا أصبح ابن آدم ماتت أعضائه كلها للسان أق الله فيها فإنا نحن بك فإن استمتت استمتنا وإن أوججت أوججتاه رواه الترمذي مرفوعاً قل وهو أصح وعن أبي هريرة مرفوعاً « إن الببد ليتكلم بالكلمة ما تبين فيها يزل بها في النار أبداً مما بين المشرق والمغرب » رواه أحمد والبخاري ومسلم . ومعنى ما تبين فيها لا يتأملها ويحتد فيها وإنما تمنع فيه . وفي رياض الصالحين لا يتبين فيها أخبر أملاء وفي شرح مسلم في أول آخر الكتاب معناه لا يتدبرها ويفكر في قبورها وما ينأف أن يرتب عليها

ولأحمد والبخاري إن الببد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالاً يرفعه الله بها . وإن الببد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً يهوي بها في نار جهنم » وللترمذي وابن ماجه « إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يدرى بها بالاً يهوي بها سبعين خروفاً في النار » فلهذا الرواية أن صحت . ما لا يتأملها ويحتد فيها وإنما تمنع فيه بل قاله في بادئ الرأي ورواه مالك وأحمد الترمذي وابن ماجه من حديث بلال بن الحارث فيه « ما كان يظن أن تبلغ أبلغت - ورفعه - يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم

للقِيَامَةِ - فَيَعْرِفُ يَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِمَسْنُخَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ « قَالَ الزَّهْرِيُّ عَنْ  
صَحْبِهِ . وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا « مَنْ حَسَنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ تَرَكَهُ مَا لَا  
يَمْنِيهِ » رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ غَرِيبٌ وَهُوَ فِي الْمَوْضَأِ وَالتِّرْمِذِيُّ  
أَيْضًا عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ مَرْسَلًا وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشَّارٍ وَغَيْرِ وَاحِدٍ  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ خُنَيْسٍ الْمَكِّيِّ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جَسَّاسٍ الْخَزَنَدَرِيَّ  
حَدَّثَنِي أُمُّ صَالِحٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ مَرْفُوعًا « كُلُّ كَلَامٍ لِبْنِ  
آدَمَ عَلَيْهِ لَآلَهُ إِلَّا أَمْرًا مَعْرُوفًا وَنَهْيًا عَنْ مُنْكَرٍ ، أَوْ ذِكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى جَلَّ  
وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ يَسَارٍ . أُمُّ صَالِحٍ تَقَرَّرَ عَنْهَا سَعْدُ وَبِأَيِّهِ حَسَنٌ .  
قَالَ التِّرْمِذِيُّ غَرِيبٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَرَفَهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ خُنَيْسٍ ، وَفِي الْمَوْضَأِ مِنْ  
أُسْلَمَ أَنَّ صَمْرَ دَخَلَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ السَّيِّدِيِّ وَهُوَ يَجْزِي أَسَانَهُ ذَلِكَ صَمْرَ مَعَهُ  
غُفْرَ اللَّهِ لَكَ ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنَّ هَذَا أَرَادَنِي بِالْمَوَارِدِ

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ الْبَغْدَادِيَّ ، صَاحِبَ  
أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ - عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَفْصٍ زَا اِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو مَرْفُوعًا « لَا تَتَكَبَّرُوا الْكَلَامَ بِبَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ هُنَّ  
كَثْرَةُ الْكَلَامِ بِبَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ ، وَإِنْ أَبْغَدَ النَّاسُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى  
الْقَلْبَ الْقَاسِي » وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْأَشْرَجِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ  
إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَتَاءٍ ، وَقَالَ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ وَابْرَاهِيمَ  
لَمْ أَجِدْ فِيهِ كَلَامًا وَحَدِيثُهُ حَسَنٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَرَوَى الزَّهْرِيُّ عَنْ  
غُضَّالَةَ بْنِ الْفَضْلِ الْكُوفِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَّاشٍ عَنْ وَهْبِ بْنِ مَتِيهِ عَنْ

أبيه من ابن عباس ان النبي ﷺ قال : « كفى بك إنما أن لا تزال غاصما »  
ابو وهب لا يعرف تهرد به عنه ابن عباس قال الترمذي قرب لا تعرفه  
إلا من هذا الوجه

وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد قال ان عيسى بن مريم عليه السلام  
لحق خنزيرا على الطريق فقال له : اتقذ بسلام، فقيل له أتقول هذا للخنزير ؟  
فقال عيسى : اني أكره وأخاف أن أعود لساني التعلق بالسوء ، ولمسلم عن  
أبي هريرة مرفوعا : اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي  
يقول يا رب له الحديث فهذا من آداب الكلام اذا كان في الحكاية عن الغير  
سوء واقضى ذلك رجوع الضمير الى التكلم لم يأت الحاكى بالضمير عن  
نفسه صيانة لها عن صورة امتثافه السوء اليها ، وفي رواية ياويلي يجوز يفتح  
اللام وبكسرها ، ورأيت في بعض النسخ ياويلتي ، وقال ابن عبد البر  
قال ابو هريرة لاخير في فضول الكلام ، وقال عمر بن الخطاب من كثرة  
كلامه أكثر سقطه

وقال به مقرب عليه السلام لبنيه يا بني اذا دخلتم على السلطان فقلوا  
'الكلام . وهاوا أحسن الكلام ما كان قليلا يفتيك عن كثيره ، وما ظهر  
معناه في لفظه . وتناولوا العبي الناطق أعيان السيي الساكت ، وأوصى ابن  
عباس بخمس كلمات فقال : لياك واثكلام فيما لا يفتيك في غير موضعه  
غرب متكلم فيما لا يفتيه في غير موضعه قد عنت ، ولا تمار سفيها ولا قفها ،  
غان التقيع يفتيك والسفيه يؤذيك ، واذ كرأخاك اذا غاب عنك بما تحب



أن تذكر به، ودع ماتحب أن يدعك منه، واعمل عمل وجل يعلم أنه يجازى  
 بالاحسان ويكافأ. وقل بعض قضاة عمر بن عبد العزيز وقد سزله لم عزاني  
 فقال بلغني أن كلامك مع المخلصين أكثر من كلام المخلصين، وتكلم  
 ربيعة يوما فأكثر الكلام وأعجبه نفسه وإلى جنبه اعرابي فقال له :  
 يا أعرابي ما تدون البلاغة ؟ قال قلة الكلام ، قال فامدون المي فيكم ؟  
 قال ما كنت فيه منذ اليوم . قال بعضهم

صجبت لا لدلال المي بنفسه وصست الذي قد كان باترون أعلا

وفي الصست ستر للمي وانما صصوفة لب المرء أن يكما

وكان مالك بن أنس يعيب كثرة الكلام ويقول لا يوجد إلا في  
 النساء أو الضعفاء ، وذم اعرابي رجلا فقال هو ممن يتنقش الميس أني  
 ما يكون ضد جلساته واللع ما يكون عند نفسه ، وقال اشمع المصبي  
 لاعرابي ما البلاغة ؟ قل الايجاز في غير صجر ، والاحطاب في غير عقل ،  
 وقل الاحف البلاغة الايجاز في استحكام الحجة والوقوف عند ما يكفى به  
 وقال خالد بن صفوان لرجل كثير كلامه : ان البلاغة ليست بكثرة  
 الكلام ، ولا بحفة اللسان ، ولا بكثرة الحذيان ، ولكنه احصاء للمعنى والانسداد  
 الى الحاجة ، ومثل عبيد الله بن بداهة بن خنبة ما البلاغة ؟ قال التمسد  
 الى عين الحجة بقليل الانظ ، وقيل لبض اليونانية ما البلاغة ؟ قل التمسد  
 الاقسام ، واختيار الكلام ، وقيل لرجل من الروم ما البلاغة ؟ قال التمسد  
 الاقتصاد عند البديهة ، وايضاح الدلالة ، والبصر بالحجة ، وازم مودع

الفرصة ، وفي الخبر المأثور : الخير كله في ثلاث : السكوت والكلام  
والنظر ، فطوبى لمن كان سكوته فكرة ، وكلامه حكمة ، ونظره عبرة  
وقال ابن القاسم سمعت مالكا يقول لا خير في كثرة الكلام  
واعبر ذلك بالنساء والصبيان . أعمالهم أبداً يتكلمون ولا يصمتون  
وقال الشاعر :

وان لسان الرما لم يكن له حصاة على عوراته لدليل  
وقال الحسن بن هانئ :

أعما القائل من • ألبسم فله بلجام  
متبداء الصمت خير • رلك من داء الكلام  
وقال آخر :

يموت الفتي من غيرة بلسانه وليس يموت الرمن غيرة الرجل  
فغدرته من فيه ترمي برأسه وغدرته بالرجل تبدا على مهل  
وذكر ابن عبد البر ما أشده بمضمم :

سأرفض ما يخاف علي منه وأنرك ما هويت للاخشيت  
لسان المرء ينبىء عن حجاء وعي المرء يستره السكوت

قد سبق الكلام في الوعد والصلق والكذب ونحو ذلك والاخبار  
في ذلك وقد أثبت الله عز وجل على اسماعيل عليه السلام فقال ( انه كان  
صادق الوعد ) وذلك لانه عانى في الوفا بالهدم ما لم يمانه غيره : وعد رجلا  
فانتظره حولا ، روي عن ابن عباس ، وقيل انتظره اثني عشر يوما ، وقيل

ثمالة أيام، قال ابن عبد البر وقد روي عن أنبي عليه السلام أنه انتظر رجلا  
وعده في موضع من طلوع الشمس إلى غروبها، وقال الشاعر  
لسانك أحلى من جنى النحل وعده وكفالك بالمعروف أضيق من قله  
وقال آخر:

فقد درك من قتي لو كنت تعمل ما تقول  
وقال الآخر:

لا خير في كذب الجواد وحذا صدق البخيل  
وقال آخر:

الخير اتقنه للناس أجله وليس ينفع خير فيه تطويل  
وقال آخر:

كانت مواعيد عرقوب لها مثلا وما مواعيدها إلا الأباطيل  
وقال ابن الكلبي عن أبيه كان عرقوب رجلا من المهاجرين فأتاه  
إخ له يسأله شيئا فقال له عرقوب إذا أطلع نخلي فلما أطلع أتاه فقال  
إذا أطلع، فلما أطلع أتاه فقال إذا أزهى، فلما أزهى أتاه فقال إذا أرطب، فلما  
أرطب أتاه فقال إذا أثمر، فلما أثمر جذه ليلا ولم يعطه شيئا فغضب به  
العرب المثل في خلف الوعد، وقال غيره كان عرقوب جبلا مكلا بالسحاب  
أبدآ ولا يطر شيئا قالت الحكماء من خاف الكذب أقل المواعيد، وقالوا  
أمران لا يسلان من الكذب كثرة المواعيد وشدة الاعتذار. وقال آخر:

لن الكريم إذا جالك بموعده أعطاك سلا بنير مطال

وقال آخر .

قم لوجه الله بالحق وكن صادق الوعد فمن يختلف بلم  
 وذكر ابن عبد البر قول عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله  
 بهم يعرف المؤمن قال « بوقاره ، ولين كلامه ، وصدق حديثه » وقال علي بن  
 ابي طالب رضي الله عنه : من كانت له عند الناس ثلاث وجبت له عليهم  
 ثلاث ، من اذ احسنهم صدقهم ، واذا ائتمنوا لم يخونهم ، واذا وعدهم وفى لهم ،  
 وجبت له عليهم ان تحبه قلوبهم وتطيع بائتاء عليه استقامتهم وتظهر له مسرتهم  
 وقال سعيد كل الخصال يطبع عليها المؤمن الا الخيانة والكذب ، قيل  
 للقيمان الحكيم ائت عبد بني فلان ، قال بلى ، قيل فما بلغ بك ما ارى قال تعوى  
 الله عز وجل ، وصدق الحديث ، وأداء الامانة ، وترك ما لا يهينى ، ثم قال  
 ألا رب من تقشه لك فاصح . ووثمن بالتعب غير أمين

وقال نافع مولى ابن عمر طاف ابن عمر سبما وصلى ركعتين فقال له  
 رجل من قريش ما أسرع ما طقت وصليت يا أبا عبد الرحمن ؟ فقال ابن عمر  
 أنتم أكثر منا طوافا وصياما ، ونحن خير منكم بصدق الحديث ، وأداء الامانة  
 وانجاز الوعد ، أنشد محمود الوراق

اصدق حديثك ان في الصدق الخلاص من الدنس  
 ودع الكذب لشأنه خير من الكذب الخرس

وقال آخر :

ما أقبح الكذب المذموم صاحبه وأحسن الصدق عند الله والناس

وقال منصور الفقيه

الصدق أولى ما به دان امرؤ فاجله دينا

ودم التفلق فمارأت منافعا لا مينا

وقال الحسن البصري لا نستقيم أمانة رجل حتى يستقيم لسانه، ولا يستقيم لسانه حتى يستقيم قلبه. وقال القريشي كنت عند الأوزاعي إذ جاءه رجل فقال يا أبا عمرو، هذا كتاب صديقك وهو يقرأ عليك السلام فقال متى تدمت؟ قال أمس، قال ضيبت أمانتك لأكثر أئمة في المسلمين أمثالك. قال الشاعر

إذا أنت حملت الأمانة ثنائيا فانك قد أسندتها شر مستند

وقال بعض الحكماء من عرف بالصدق عز والكذب خضوع، وقال كعب بن زهير لم يجز صدقه، قالوا والصدق عز والكذب خضوع، وقال كعب بن زهير ومن دعا الناس إلى ذمه ذموه بالحق وبالباطل  
مقالة السوق إلى أهلها أسرع من منحدر سائل

وقال لقمان لابنه يا بني احذر الكذب فإنه شقي كلهم المصنوع من أكل منه شيئا لم يصبر عنه، وقال الأصمعي: قيل لكذاب ما يملكك على الكذب؟ فقال أما انك لو تفرغت مائة ما نسيت حلاوته، وقيل لكذاب هل صدقت قط؟ قال أكره أن أقول لا فأصدق

وذكر ابن عبد البر الخبر المروي عن النبي ﷺ قل «الحق قليل فمن قصر عنه عجز، ومن جاوزه ظلم، ومن اتبع إليه فقد اكتفى، ويروى

هذا لجاشع بن نهشل . وعن النبي ﷺ قال : الحق جميل يرحم الله عمرين  
للمطالب تركه الحق ليس له صديق ،

لما استخلف أبو بكر عمر رضي الله عنهما قال لمحيبب الدوسي ما يقول  
الإنس في استخلافي عمر ؟ قال كرهه قوم ورضيه قوم آخرون ، قال  
قالين كرهوه أكثر أم الذين رضوه ؟ قال بل الذين كرهوه ، قال إن الحق  
يبدو كرها وله تكون العاقبة ( والعاقبة للتقوى ) وقال الحكمة تدعو إلى  
الحق ، والجهل يدعو إلى السفه ، كما أن الحجة تدعو إلى المذهب الصحيح ،  
والتشبيه يدعو إلى المذهب الباطل

وقال بعض الحكماء من جهلك بالحق والباطل لن ترید إقامة الباطل  
بإبطال الحق ، وقال بعض الحكماء : لا يد الرجل ما فلا حتى يستكمل ثلاثا  
إعطاء الحق من نفسه في حال الرضا والغضب ، وأن يرضى للناس ما يرضى  
لنفسه ، وأن لا يرى له ذلة عند صحر ، وقال أبو التماهية :  
• ومن ضاق عنه الحق ضاقت مذاهبه •

لما احتضر أبو بكر أرسل إلى عمر رضي الله عنهما فقال : ان وليت على  
الناس فاتق الله وازم الحق قائما فقلت موازين من قلت موازنه يوم  
القيامة باتباعهم الحق في الدنيا ومثله عليهم . وحق لميزان إذا وضع فيه الحق غدا  
أن يكون ثقيلًا ، وإنما خفت موازين من خفت موازنه يوم القيامة باتباعهم  
الباطل في الدنيا وخفته عليهم ، وحق لميزان وضع فيه الباطل أن يكون  
( ٧ - كتاب الآداب )

خفياء، واعلم أن الله تعالى عملاً بالليل لاية له بالهارة، وعملاً بانهم لا يقبله بالليل، وأنه لا يقبل نافلة حتى تؤدى العريضة، وأن الله عز وجل ذكر أهل الجنة بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم، فإذا ذكرتهم قلت أني لخائف أن لا ألحق بهم، وأن الله تعالى ذكر أهل النار بأسوأ أعمالهم ورد عليهم حسنها، فإذا ذكرتهم قلت أني لخائف أن أكون معهم، وإن الله عز وجل ذكر آية الرحمة مع آية المذاب ليكون المؤمن رهاباً راسخاً، لا يتمنى على الله، ولا يفتنط من رحمة الله، قال أنت حففت وصاتي فلا يكونن غائب أحب اليك من الموت واست بمنجرك.

كتب عمر بن الخطاب الى معاوية رضي الله عنهما أن ارم الحق منزلك الحق في منازل أهل الحق يوم لا يقضى إلا بالحق.

أول كتاب كتبه علي بن أبي طالب رضي الله عنه في خلافته : أما بعد فإنه هلك من كان قبلكم فانهم منعوا الحق حتى اشتري، وبسطوا الباطل حتى اقتني،

وقال ابن مسعود من كان على الحق فهو جماعة ولو كان وحده؛ وقال غيره الا الحق ينضب من الحق والمائل ينضب من الباطل، وقال ابن مسعود رضي الله عنه تكلوا بالحق تدرقوا، واعملوا به تكونوا من أهله وقال أبو الناهية :

والحق برهان والموت فكرة ومعبر للمالين قديم  
وقال مالك بن أنس رضي الله عنه إذا ظهر الباطل على الحق ظهر

للفساد في الارض، وقال ان لزوم الحق نجاة، وان قليل الباطل وكثيره  
هلكة، وقال سعد بن أبي وقاص لسلمان رضي الله عنهما أوصني قال  
اخضع الحق بخصك، قال ابن عبد البر وأظن من هنا قول القائل \* أعز  
الحق يذل لك الباطل \* يقال من لم يعمل من الحق إلا بما وافق هواه،  
ولم يترك من الباطل إلا ما خف عليه، لم يؤجر فيما أصاب ولم يفلت من  
إثم الباطل، وقال منصور الفقيه

فاتق الله اذا ما شوردت وانظر ما تقول ؟

لا يضرنيك ان قال من الناس جهول

ان قول المرء فيما لم يسل عنه فضول

وعن أبي هريرة مرفوعا \* أصدق كلمة قالها الشاعر قول لبيد

\* ألا كل شيء ما خلئ الله باطل \*

وقال \* أصدق قول قالته الرب قول القائل :

وما حملت من ناقة فوق رحلها أبر وأوفى ذمة من محمد

أنشد ثعلب :

وان أشهر بيت أنت قاله بيت قال اذ أنشدته صدقا

قال جعفر بن محمد ما نصح الله عبده سلم في نفسه فأخذ الحق لها وأعطى

الحق منها الا أعطى خصلتين، رزق من الله يمنع به . ورضا من الله عنه

## فصل

( في السمة في الكلام وألفاظ الناس )

قال الخليل في السمة في الكلام وألفاظ الناس، قال المروزي بث



أبى أبو عبد الله في حاجة وقال كل شيء تقوله على لساني فأنا قلته  
وقال للميوني إن أبا عبد الله دقت عليه امرأة دقا فيه بعض المنف  
نفرج وهو يقول خاذق الشرط

وقال المروزي إن أبا عبد الله قيل له خفص وابن أبي زائدة ووكيم ؟  
قال وكيح أطيب هؤلاء ، قال الاثرم سمعت أبا عبد الله وذكر عبد الله  
ابن رجاء وأبا سعيد مولى بني هاشم فقال ولكن أبو سعيد كان أينظها عينا  
وقال منها سألت أحمد عن اسماعيل بن زكريا قال ليس به بأس إلا  
أنه ليس له حلاوة ، وقال سألت أحمد عن حديث فقال : ما خلق الله من ذاشيتا  
وقال الضلال سألت ابراهيم الحربي قلت لم تقول العرب مشيخ يا سلام ؟  
قال ليس العرب كلها تقوله ، قيس تقوله ؟ قلت فيجوز أن يقول للشيوخ  
يا بني ؟ قال نعم يعني لا بأس به ، ثم قال أليس قد قال النبي ﷺ لا خير في  
والمنيرة كان شيخا كبيرا له كان أكبر من النبي ﷺ وقد قال لأنس  
« يا بني » إنما قال « يا بني » أي أنت ابن

## فصل

( في حسن الظن بأهل الدين )

قال في نهاية المبتدئين حسن الظن بأهل الدين حسن ، ظاهر هذا أنه  
لا يجب ، وظاهره أيضا أن حسن الظن بأهل الشر ليس بحسن ، فظاهره  
لا يحرم ، وظاهر قوله عليه السلام « إياكم والظن فان الظن أكذب الحديث »  
أن استمرار ظن السوء وتحقيقه لا يجوز ، وأوله بعض العلماء على الحكم في

الشرع بظن مجرد بلا دليل وإيسر بمتجه ، وروى الترمذي عن سفيان :  
الظن الذي يأتي به ما تكلم به ، فإن لم يتكلم لم يأتي . وذكر ابن الجوزي  
قول سفيان هذا عن المفسرين ، ثم قال وذهب بعضهم إلى أنه يأتي بنفس  
الظن ولو لم ينطق به ، وذكر قبل ذلك قول القاضي أبي علي إن الظن منه  
محذور وهو سوء الظن بالله والواجب حسن الظن بالله عز وجل ، وكذلك  
سوء الظن بالمسلم الذي ظاهره الصدقة محذور ، وظن مأمور به كشهادة  
العدل وتحري القبة وتقويم المنقبات ، وأرشد الجنائيات ، والظن المباح كمن  
شك في صلاحه إن شاء عمل بظنه وإن شاء باليقين ، وروى أبو هريرة  
مرفوعا « إذا ظنتم فلا تحققوا » وهذا من الظن الذي يمرض في قلب  
الإنسان في أخيه فيما يوجب الريبة فلا ينبغي أن يحققه والظن المندوب  
إليه إحسان الظن بالآخر المسلم ، أما ما روي في حديث « احتسوا من  
الناس بدوء الظن » فالمراد الاحتساب بشفط المال مثل أن يقول إن  
تركت بابي مفتوحا خشيت السراق انتهى كلام القاضي ،

وذكر البني أن المراد الآية سوء الظن ثم ذكر قول سفيان ، وذكر  
القرطبي مذكره المهدوي عن أكثر العلماء أن ظن القبيح بمن ظاهره الأخير  
لا يجوز وأن لا حرج بظن القبيح بمن ظاهره فيصح ، وقال ابن هبيرة الوزير  
الحنبلي لا يحل والله أن يحسن الظن بمن ترخص ولا بمن يخالف الشرع في  
حال ، وقال البخاري في صحيحه ( باب ما يكون من الظن ) ثم روى عن  
عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « ما ظن فلانا وفلانا

بمرفان من ديننا شيئا» وفي لفظ «ديننا الذي نحن عليه» قبل الليت بن  
سمد كانا رجلين من المنافقين، وعن عبد الله بن عمرو الخزاعي عن أبيه  
قال: دعاني رسول الله ﷺ وأراد أن يمشي بمل إلى أبي سفيان، فسمعه  
في قريش بمكة بمسألة فقال لي «أتمس صاحباً، فإني عمرو بن أمية  
الضمرى فقال بلنتي أنك تريد الخروج إلى مكة وتتمس صاحباً قلت  
أجل، قال فإنا لك صاحب قال فأت رسول الله ﷺ فقلت قد وجدت  
صاحباً فقال «من؟» قلت عمرو بن أمية الضمرى فقال «إذا هبطت  
بلاد قومك فاحذره فإنه قد قال القائل أخوك البكرى ولا تأمنه» قال  
فخرجنا حتى إذا كنا بالابواء قال لي اني أريد حاجة إلى قومي يود أن  
تأمن لي قليلا، فنت سر راشدا فلما ولي ذكرت قول رسول الله ﷺ  
فشددت على بيري حتى خرجت أوضعه، حتى إذا كنت بالانافر إذا هو  
يسارضني في رهط قال فأوضعت فسيته فلما رأيته قد فتنه أحسنوا، وجاءني  
فقال كانت لي إلى قومي حاجة، قلت أجل قال ومنيننا حتى قدمنا مكة  
فدفنا المال إلى أبي سفيان رواه أحمد وأبو داود، وعبد الله بن عمرو وتروى  
عنه عيسى بن ممر مع ضعف عيسى وروايته عن عيسى بن إسحاق بصيغة  
عن، وترجم أبو داود على هذا الخبر، وخبر أبي هريرة الذي في الصحيحين  
«لا يبلغ المؤمن من جهر مرتز»



## باب في الحذر

وقال أيضا في باب حسن الظن: ثم روي من رواية شيبويه لم يرو عنه غير محمد بن واسع عن أبي هريرة قال قال نصر بن علي بن رسول الله ﷺ قال «حسن الظن من حسن العبادة» وكذا رواه أحمد ثم روى أبو داود خبر صفية الذي في الصحيحين أنها أمت النبي ﷺ تزوره وهو متكف وأن رجلا من الأنصار رأياها فأسرعا فقال النبي ﷺ «على رسلكما إنها صفية بنت حيي» فقالا سبحان الله! يا رسول الله - قال «إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم فخشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا» أو قال «شرا» قال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يعمل لامرئ مسلم يسمع من أخيه كلمة يظن بها سوءا وهو يجدها في شيء من الخير مخرجا. وقال أيضا لا ينتفع بنفسه من لا ينتفع بظنه

وقال أبو مسلم الخولاني: اتقوا غلن المؤمن فإن الله جعل الحق على لسانه وقلبه، وقد ذكرت في موضع آخر قوله عليه السلام «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله» رواه الترمذي، وفي السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه، وسئل بمض العرب من النقل فقال الإصابة بالظنون ومعرفة ما لم يكن بما كان، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: لله در ابن عباس إنه لينظر إلى الغيب من ستر رقيق. قال الشاعر

وأبني صواب الظن أعلم أنه اذا طاش ظن المرء طاشت مفاخره  
 وقال ابن عباس الجبن والبخل والحرس غراز سوء يجمعها كلها  
 سوء الظن باقه عز وجل : وقال الشاعر  
 واني بها في كل حال لوائي ولكن سوء الظن من شدة الحب  
 وقال المنبجي

إذا ساء فل المرء ساءت ظنونهُ وصدق ما يتأده من قوم  
 وقال ابو حازم العقل التجارب، والحزم سوء الظن، وقال الحسن البصري  
 لو كان الرجل يصيب ولا يخطئ ويحمد في كل ما يأتي دله المعب  
 وقال عبد الله بن مسعود أفرس الناس كلهم فيما علمت ثلاثة البرز  
 في قوله لامرأته حين قهرس في يوسف (أكرمي مثواه مني أن ينقنا  
 أو نتخذ ولدًا) وصاحبة موسى عليه السلام حين قالت (يا أبا اسأجره  
 إن خير من استأجرت القوي الأمين) وأبو بكر الصديق رضي الله عنه  
 حين قهرس في عمر رضي الله عنه واستخفه .

نظر إياس بن معاوية وما وهو بواسط في الرحبة الى آجرة مقال  
 تحت هذه الآجرة دابة، فنزعوا الآجرة فاذا تحتها حية متعاربة، فسل عن  
 ذلك فقال اني رأيت ما بين الآجرتين نديا من بين الرحبة فدمت أن  
 تحتها شيئا يتنفس، ونظر إياس بن معاوية وما الى صدع في أرض من في  
 هذا الصدع دابة، فنظر فاذا فيه دابة، فقال الأرض لا تصدع الا من دابة  
 أو نبات، قال من بن زائدة ما رأيت قفا رجل قط الا عرفت قنقه .

وقال وهب بن منبه خصلتان اذا كانتا في النمام رجيت نجاته الرهبة والحياء ، ومرايا بن معاوية ذات ليسة بماء قل أسمع صوت كلب غريب ، قيل له كيف عرفت ذلك ؟ قل لخضوع صوته وشدة صياحه خيره من الكلاب ، قالوا اذا كلب غريب مربوط والكلاب تابعه

وقال عمرو بن العاص أنا للبدية ، ومعاوية للآناء ، والمغيرة للمعضلات ، وزيد لسناء الامور وكبارها . أراد يوسف بن عمر بن هيرة أن يولي بكر بن عبد الله المزني القضاء فاستنأه فأبى أن يدينه فقال أصليح الله الامير ما أحسن القضاء ، قال كذبت ، ول فإن كنت كاذبا فلا يحل لك أن تولي الكذابين ، وإن كنت صادقا فلا يحل لك أن تولي من لا يحسن

وفي الصحيحين أو صحيح البخاري عن عبدالله بن الزبير رضي الله عنهما قال قدم ركب من بني تميم على النبي ﷺ فقال أبو بكر رضي الله عنه أمر القمناع ، وقال عمر رضي الله عنه أمر الاقرع بن حابس . فقال أبو بكر ما أردت الا خلافي ، فقال ما أردت خلاصك . فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما فزلت في ذلك ( يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ) حتى انتفضت فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستفهمه ، وروى الحاكم في تاريخه عن بشر بن الحارث يعني الحافي قال : صحبة الاشرار ، أو رث سره الذين بالخبار . وروي أيضا عن أبي بكر بن عياش قال لا يتد بديادة التمس فانه اذا استثنى رجع

## فصل

( في وجوب كف اليد والقم والقرج وسائر الاضاء عما يحرم )  
ويجب كف يده وفمه وفرجه وبقية أعضائه عما يحرم، ويسن عما ذكره.  
قال ابن الجوزي هذا فيمن لم يضطر الى ذلك ولا جاز، قال أبو الدرداء  
انا لنكسر في وجوه أقوام وان قلوبنا لتلثمهم. ومتى قدر أن لا يظهر  
موافقتهم لم يجز له ذلك. قال البخاري ويذكر عن أبي الدرداء فذكره،  
كذا قال ابن الجوزي، وتقول أبي الدرداء هذا ليس فيه موافقة على  
محرم ولا في كلام وانما فيه طلاقة الوجه مناسبة للساعة وهو من  
ما في الصحيحين وغيرها عن عائشة رضي الله عنها أن رجلا استأذن على  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال «أذنوا له فيأس ابن الشيرة» أو - بأس رجل  
الشيرة » فلما دخل أذن له القول قلت يا رسول الله قلت الذي قلت ثم  
ألنت له القول قال « يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من  
ودعه الناس - أو تركه الناس - أثناء خفيه »

قال في شرح مسلم وغيره فيه مداراة من ينقئ خفيه ولم يمدحه النبي  
صلى الله عليه وسلم ولا أثني عليه في وجهه ولا في قتله انما تأباه بشي من  
الدين مع لين الكلام، وقد ذكر ابن عبد البر كلام أبي الدرداء في  
فضل حسن الخلق

وفي الصحيحين لما تخلف كعب بن مالك عن نخوة تبوك كان يجي  
ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فيسم تبسم المفض

قال بعض أصحابنا في كتاب المهدي (١) : إنه إن التبسم يكون عن النضب كما يكون عن التعجب والسرور فإن كلا منهما يوجب انبساط دم القلب وثورانه ولهذا تظهر حمرة الوجه لسرعة دوران الدم فيه فينشأ عن ذلك السرور والنضب بسبب تابعه ضحك أو تبسم فلا يتر المتر بضحك القادم عليه في وجهه ولا سيما عند المعتبة كما قيل

إذا رأيت نيوب الليث بارزة فلا تظن أن الليث يتبسم

وقيل لابن عقيل في فتونه : أسمع وصية الله عز وجل يقول ( ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ) وأسمع الناس يعدون من يهر خلاف ما به ظن منافقا فكيف لي بطاعة الله تعالى والتخلص من النفاق ؟ فقال ابن عقيل : النفاق هو إظهار الجليل وإبطان القبيح ، وإظهار الشر مع إظهار الخير لا يقع الشر ، والذي تضمنته الآية إظهار الحسن في منالة السيئ لاستدعاء الحسن . فخرج من هذه الجملة أن النفاق إبطن الخير وإظهار الشر لا يقع الشر المضر ، ومن أظهر الجليل والحسن في مقابلة القبيح ليزول الشر فليس بمنافق لكنه يستصليح ، ألا تسمع إلى قوله سبحانه وتعالى ( فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ) فهذا اكتساب نجاتاً ، ودفع عداوة وإطفاء لئلا يرا الحماة ، واستثناء الود وإصلاح المقاعد ، فهذا طلب الودات واكتساب الرحل

وقال أبو داود ( باب في المصيبة ) ثم روى بإسناد جيد إلى سماك عن

(١) يحيى بن قيس الجوزية وكلاهما من تلاميذ شيخ الإسلام ابن تيمية



عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه موقوفاً ومرفوعاً قال : من  
نصر قومه على غير الحق فهو كالبعير الذي ردي فهو ينزع بذنبه حديث  
حسن . يقال ردي وتردي لأن كاهه تقبل من الردي (الهلاك) أراد الله  
وقع في الائم وهلك كالبعير اذا تردي في البئر وأريد أن ينزع بذنبه فلا  
يقدر على خلاصه . وعن بنت واثقه سمعت أباها يقول : قلت يا رسول الله  
ما المصيبة ؟ قل : وأن تبين قومك على الظلم . حديث حسن رواه ابو داود .  
ولاحد وابن ماجه . قلت يا رسول الله أمن المصيبة أن يشب الرجل قومه ؟  
قال : لا ولكن من المصيبة أن يسر الرجل قومه على الظلم .

وعن عبد الله بن أبي سليمان عن جبير بن مطعم مرفوعاً : ليس منا  
من دعا إلى مصيبة ، وليس منا من قال مصيبة ، وليس منا من مات  
على مصيبة ، رواه ابو داود ، وقال لم يسمع من جبير . وعن سراقه قال  
خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : خيركم المدافع عن عذيرته ما لم  
يأثم . استاده ضعيف ورواه ابو داود

وفي هذا الباب روى أبو داود عن حديث ابن اسحاق عن داود بن  
حصين عن عبد الرحمن بن أبي عتبة عن أبي عتبة وكان مولى من أهل  
فارس قال شهدت مع رسول الله ﷺ أحداً ففترمت رجلاً من المشركين  
فقلت خذها وأنا التلام النارسي قالت لي وفل : ففلا قلت وأنا التلام  
الانصاري : رواه أحمد وابن ماجه عن رواية ابن اسحاق وهو مدلس  
وعبد الرحمن قهره عنه داود ورواه ابن حبان

قتل في النهاية في الحديث العصبي من يمين قومه على الظلم ، هو الذي  
يفض بلمصبة ويحامي منهم ، والمصبة الاقارب من جهة الاب كأنهم  
يمصبونه وضمص بهم أي يحيطون به ويشدد بهم ، ومنه الحديث « ليس  
منا من دعى إلى عصية أو قاتل عصية » والتمصب المحاماة والمدافعة ،  
ولمسل من حديث جندب من « قتل تحت راية عمية يدعو عصية أو ينصر  
عصية فقتله جاهلية »

قال صالح بن أحمد في مسائله عن أبيه : سألت عن حديث ابن عباس  
« إياكم والنلو فانما أهلك من كان قبلكم النلو » قال أبي لا نلوا في كل شيء  
حتى الحب والبغض ، قال أبو داود (باب في الهوى) حدثنا حياة بن شريح ثنا  
بقية عن ابن أبي مريم عن خالد بن محمد التقي عن بلال بن أبي الدرداء  
عن النبي ﷺ قال « جبك لشيء يسي ويسم » ابن أبي مريم هو أبو  
عبد الله النسائي الحمصي عالم دين لكنه ضعيف عند أهل العلم ، ورواه  
أحمد وعبد الحميد وأبو يعلى الموصلي من حديثه .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه - أراه دفعه - قال « أحب حبيبك  
هو ما ماضى أن يكون يبيضك يوما ما ، وأبيض يبيضك هو ما  
مضى أن يكون حبيبك يوما ما » إسناده ضعيف رواه الترمذي قال وقد  
روي عن علي مرفوعا والصحيح من علي موقوف ، وقال النضر بن توبل  
وأبيض يبيضك بضارويدا إذا أنت حاولت أن تحكما  
وأحب حبيبك جاره يدا فليس بعراك أن تصرما

قال الاصمعي : اذا حاولت أن تكون حكيما (١) وروى الطبراني وغيره عن أبي هريرة مرفوعا « أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله تعالى التودد الى الناس » وعن ابن عمر مرفوعا « الاقتصاد في النفقة نصف الميعة ، والتودد الى الناس نصف العقل ، وحسن السؤال نصف العلم » حدثنا يحيى بن عبد الباقي حدثنا المسيب بن ، اضر حددا يوسف ابن أسباط حدثنا سفان الثوري عن محمد بن المنكر بن جابر قال قال رسول الله (ص) « مداراة الناس صدقة » اسناد الاوابين ضعيف وهذا فيه لين ، ويأتي ذلك فيما يتعلق بالمخالطة قبل فصول اللباس . ونال بعضهم

لما عفوت ولم أحقد على أحد	أرحت نفسي من هم المداوات
اني أحبي عدوي عند رؤيته	لأدفع الشر عني بالحيات
وأظهر البشر للسان أبنضه	كأنه قد حشى قلى عبيات
ولست أسلم من لست أترقه	فكيف أسلم من أهل المودات
اللباس داء وداء الناس قربهم	وفي الجفاء هم قطع الاخوات
فجامل الناس واجمل ما استطعت وكن	أصم أبكم أعمى ذا تقيات

الايات الاربعة الاولى ذكرها ابن عبد البر لهلال بن الملا ، وقال من التأخرين زمن هلاك بعضهم

توممضوا كانت الدنيا بهم زهأ	واللهركا ليدوا لاولقات
عدل وأمن وإحسان وبذل ندى	وخفض عيش نقضيه وأوقات

ماتوا وعشناهم عاشوا بموتهم ونحن في صور الاحياء أموات  
 لله در زمان نحن فيه فقد أودى يا وعرتنا فيه نكبات  
 بجور وخوف وذل ماله أمد وعيشة كلها هم وآفات  
 وقد أيننا بقوم لا خلاق لهم إلى مداراتهم تدعو الضرورات  
 ما فيهم من كرم يرتجى لدى كلا ولا لهم ذكر إذا ماتوا  
 عزوا وهنأ فها نحن الصيد وم من بعدما ملكوا للناس سادات  
 لا الدين يوجد فيهم لا ولا لهم من الروة ما تسوبه الذات  
 والصبر قد دزوال مال طمعنا والمعري يضي فارات وتارات  
 والموت أهون مما نحن فيه فقد زالت من الناس والله الروات  
 يارب لعلك قد مال الزمان بنا من كل وجه وأبلى البليات

وقال أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى

مادمت حياً فدار الناس كلهم فانما أنت في دار المداة  
 من يدرى ومن لم يدرى سوف يرى عما قليل ندباً للندامات

وقال زهير

ومن لم يصانع في أمور كثيرة يضرس بأذياب وبوطاً بمنهم  
 المنسم للرجل استمارة وهو في الاصل للدواب . وفي الزبور : من كثر  
 عدوه فليتوقع الصرعة . حكى أن داود قال لسليمان عليها السلام : لا تشتر  
 عداوة رجل واحد بصدقة ألف

## فصل

( في وجوب التوبة وأحكامها وما ينابئ منه )

تأزم التوبة شرعا لا عقلا خلافا للمعتزلة - قال بعضهم للمسئلة مبنية على التحسين والتفجع العقلي - كل مسلم مكلف قد أثم من كل ذنب، وقيل غير مطلقون . قال في نهاية المبتدئين: تصح التوبة مما يظن أنه إثم، وقيل لا، ولا تجب بدون تحقق إثم، والحق وجوب قوله : اني تائب الى الله من كذا وأستغفر الله منه ، والقول بعدم صحة توبته هو الذي ذكره القاضي مذهبنا لان التوبة هي الندم على ما كان منه والندم لا يتصور مشروطا لان الشرط اذا حصل بطل الندم

قال القاضي واذا شك في الفعل الذي فعله هل هو قبيح أم لا / فهو مفرط في فعله وتجب عليه التوبة من هذا التفريط ، ويجب عليه أن يجتهد بعد ذلك في معرفة قبح ذلك الفعل أو حسنه ، لان المكلف أخذ عليه أن لا يقدم على فعل قبيح ولا على ما لا يأمن أن يكون قبيحا ، فاذا قدم على فعل يشك أنه قبيح فانه مفرط وذلك التفريط ذنب تجب التوبة منه . وأصل هذه المسئلة المذكور في آخر باب الامامة

قال الشيخ في الدين : فمن تاب توبة عامة كانت هذه التوبة ممتنضية لغفران الذنوب كلها الا أن يمرض هذا العام معارض بوجوب الخصيص ، مثل أن يكون بعض الذنوب لو استحضره لم يقب منه لقوة إرادته إياه أو

لاعتقاده انه حسن ، وتصح من بعض ذنوبه في الاصح  
 وذكر الشيخ محي الدين النووي أنها تصح من ذلك الذنب عند  
 أهل الحق وهو الذي ذكره القرطبي أنه خلاف قول للمنزلة . قال  
 ابن عقيل ، ومن احمد ما يدل على أن التوبة لا تصح إلا من جميع الذنوب  
 قال في رجل قال لو ضربت ما زيت ولكن لا أترك النظر فقال احمد رضي  
 الله عنه ما ينضم ذلك فسلبه الانتفاع بترك الزنا مع اصراره على مقدماته  
 وهو النظر . فأما صحة التوبة عن بعض الذنوب فهي أصل السنة وإنما  
 يمنع صحتها للمنزلة والمقاتلون بالاحتياط وأنه لا تنفع طاعة مع معصية ، فأما  
 من صحح الطاعة مع المعاصي صحح التوبة من بعض المعاصي انتهى كلامه  
 وذكر هذه الرواية القاضي

وذكر ابن عقيل في الارشاد هذه الرواية ونفطها قال أي توبة هذه ؟  
 وصرح أنها اختياره وأنها قول جمهور المتكلمين ، وقد قال احمد في تعاليق  
 ابراهيم الحربي : لو كان في الرجل مائة خصلة من خصال الخير وكان يشرب  
 النبيذ لمحتها كلها ، وهذا من أغلظ ما يكون ، واحتج لاختياره بما ليس  
 فيه حجة ، وقال الشيخ ثي الدين : إنما أراد - يعني احمد - أن هذه ليست توبة  
 عامة ، لم يرد أن ذنب هذا كذب المصر على الكبائر فإن نصوصه المتواترة  
 تنافي ذلك ، وحمل كلامه على ما يصدق بمضه بعضاً أولى ، لاسيما اذا كان  
 القول الآخر مبتدعاً لم يعرف من أحد من السلف ، انتهى كلامه  
 وقال ابن عقيل أيضاً في الفنون : قال بعض الاصوليين لا تصح التوبة

من ذنب مع الاصرار على غيره ، فان الانسان لو قتل لانسار ولداً وأحرق له ييدراً ثم اعتذر من احراق اليدرد دون قتل الولد لم يعد اعتذاراً ، وهذا ظاهر على مذهب احمد ويجب أن يكون هو المذهب لأن احمد قال اذا ترك الصلاة تكاسلاً كفر وإن كان مقبلاً على الزكاة والحج وغير ذلك انتهى كلامه . وفي مأخذه نظر ظاهر ، قال القاضي أبو الحسين اختلفت الرواية هل تصح التوبة من القبيح مع المقام على قبيح آخر . مسلم الثائب يقبحه أو لا يعلم ؟ على روايتين

( احدها ) تصح اختارها والذى وشيخه لانه لا خلاف أنه يصح التوب من المكلف بفعل واجب مع ترك مثله في الوجوب كذا في مسئلنا ( والثانية ) لا تصح اختارها أبو بكر واحتج بقوله تعالى ( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) فوعده بفقران الصغائر باجتنب الكبائر ، فاذا ارتكب الكبائر أخذ بالكبائر والصغائر ، واختارها ابتداء شاقلاً واحتج بأنه يستحيل أن يكون محبوا لتو له تعالى ( إن الله يحب الشاقلين ) ويكون في حال ما هو محبوب يفعل فعل من هو ممقوت (١) وروى أحمد ومسلم عن الاخر بن يسار المزني أن رسول الله ﷺ قال « انه ليغان على قلبي واني لأستغفر الله عز وجل في اليوم مائة مرة » وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً « يا أيها الناس توبوا الى الله عز وجل (١) فيه أن التواين صيغة مبالغة لا يدخل فيها من يتوب من بعض الذنوب دون بعض وإنما التواين الكثير التوبة المبالغ فيها وهو من يحدث لكل ذنب توبة طاعة فلا يصح على ذنب - فهذا الذي يحبه الله تعالى - فبطل استدلاله

فاني أتوب إليه في اليوم مائة مرة ، رواه مسلم والبخاري وقال « سبعين مرة » ولاحمد والبخاري عن أبي هريرة مرفوعا « والله اني لأستغفر الله عز وجل وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » ولاحمد حدثنا محمد بن مصعب حدثنا سالم بن مسكين والمبارك عن الحسن عن الاسود ابن سريع أن النبي ﷺ أني بأسير فقال اللهم اني أتوب اليك ولاأتوب الى محمد، فقال النبي ﷺ « عرف الحق لأهله » محمد بن مصعب يختلف فيه ولم يسمع الحسن من الاسود

وعن ابن عباس وأنس رضي الله عنهما مرفوعا « لا ابن آدم واديا من ذهب أحب أن يكون له واديان ولن يعلا فاه إلا التراب ويتوب الله على من تاب » متفق عليه (١) ولاحمد والبخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « أعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى يلته ستين سنة » وان جهله تاب مجملا والمراد والله أعلم توبة عامة ولا فقد ذكر الشيخ تقي الدين أن التوبة المجملة لا توجب دخول كل فرد من أفراد الذنوب فيها ولا تمنع دخوله كاللفظ المطلق بخلاف العام . وما قاله صحيح . وعنه لا تقبل من الداعية إلى بدعته المضلة والقاتل . ذكرها القاضي وأصحابه ، قال ابن عقيل التوبة من سائر الذنوب مقبولة خلافا لاحدى الروایتين : عن أحمد لا تقبل توبة القاتل ولا الزنديق ثم بحث المسئلة وقال الزنديق اذا ظهر لنا هل يجب أن نحكم بإيمانه الظاهر وان جاز



أن يكون عند الله عز وجل كافراً ، وقال ولان الزندقة نوع كفر فجاز أن  
تعبط بالتوبة كسائر الكفر من التوثن والتنجس واليهود والتعصر وكن  
تظاهر بالصالح اذا أتى معصية وتاب منها . وقال وليس الواجب علينا  
معرفة الباطن جملة وانما المأخوذ علينا حكم الظاهر فاذا كان لنا في الظاهر  
حسن طريقته وقوته وجب قبولها ولم يجز ردها لما يتناول جميع الاحكام  
تمتلق بها ولم أجد لهم شبهة أوردوها الا أنهم حكوا عن علي رضي الله عنه  
أنه قتل زنديقا ولا أمتنع من ذلك ، وان الامام اذا رأى قتله ... لأنه ساع في  
الارض بالفساد ... ساع له ذلك ، فلما أن تكون توبته لم تقبل بدلالة أن  
قطاع الطريق لا يسقط الحد عنهم بعد القدرة وبحكم بصحتها عند الله عز  
وجل في غير اسقاط الحد عنهم فليس من حيث لم يسقط القتل لا تصح  
التوبة ، ولعل أحد رضي الله عنه عنى بقوله لا تقبل في غير اسقاط القتل  
فيكون ما قبله هو مذهبه رواية واحدة ، وقال أيضا وهو معنى ما ذكره  
الاصحاب لعل احمد تعلق بأن فيه حق آدي وذلك لا يمنع صحة التوبة  
لانه تعلق به حق فالتوبة تسقط ما ثبت في معصية الله عز وجل ويبقى  
ظلم الآدي ومطالبته على حالها وذلك لا يمنع صحة التوبة وكذلك قال  
هو وهو معنى كلام غيره كن قال لا تقبل توبة المبتدع . فمن لا نمنع أن  
يكون مطالبا بمظالم الآدميين ولكن لا يمنع هذا صحة التوبة كالتوبة من  
السرقه ، وقتل النفس ، وغصب الاموال صحيحة مقبولة ، والأموال  
والحقوق للآدي لا تسقط ويكون هذا الوعيد راجعا الى ذلك ، ويكون

قبي القبول عانداً إلى القبول الكامل ، ومن كلام القاضي أبي يعلى وذكر  
 أنه نقل ذلك من كتب أخيه ، قال للروفي مثل احمد رضي الله عنه عما  
 روي عن النبي ﷺ «ان الله عز وجل احتجز التوبة عن صاحب بدعة ،  
 وحجز التوبة أي نبيء مناه ؟ قال احمد لا يوفق ولا يسر صاحب بدعة  
 لتوبة ، وقال النبي ﷺ لما قرأ هذه الآية ( إن الذين فرغوا دينهم وكانوا  
 شيعا لست منهم في شيء ) قال النبي ﷺ «م أهل البدع والاهواء ليست  
 لهم توبة » قال الشيخ قبي الدين لان اعتقاده لذلك يدعوه إلى أن لا ينظر  
 نظراً تاماً إلى دليل خلافه فلا يعرف الحق ، ولهذا قال السلف ان البدعة  
 أحب إلى ابليس من المعصية ، وقال أيوب السخيتاني وغيره ان المبتدع  
 لا يرجع ، وقال أيضا التوبة من الاعتقاد الذي كثر ملازمة صاحبه له  
 ومعرفة بمحبته يحتاج إلى ما يقارب ذلك من المعرفة والعلم والادلة ،  
 ومن هذا قول النبي ﷺ «اقتلوا شيوخ المشركين واستتبوا شبابههم» قال  
 احمد وغيره لان الشيخ قد عصا في الكفر فاسلامه بعيد بخلاف الشاب  
 فان قلبه لين فهو قريب إلى الاسلام وعن ابن عباس لا توبة لمن قتل مؤمنا  
 متعمداً وقال ان آية الفرقان ( والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ) الآية  
 مكية نسختها آية مدنية ( ومن قتل مؤمنا متعمداً فجزاؤه جهنم ) وقال أيضا  
 عن آية النساء لم ينسخها شيء وان آية الفرقان نزلت في أهل الشرك .  
 روى ذلك البخاري ومسلم

وما روي عن ابن عباس في قبي قبول توبة القاتل يشبه والله أعلم

أنه أراد به أن حق المقتول لا يسقط بمجرد التوبة إلى الله عز وجل بل لا بد من الخروج من مظلة الآدميين وهذا حق كما قاله ابن عباس فإن من تمام توبته تمويص المظلوم فيمكن أولياء المقتول (١) وإذا مكنتهم قتلوه أو غفوا عنه أو صالحوه على الدية فهل يسقط حق المقتول في الآخرة؟ على قولين في مذهب أحمد وغيره ولعل ابن عباس كان ممن يقول لا يسقط حق المقتول في الآخرة قال وعلى هذا القول في أخذ المقتول من حسنات القاتل بقدر مظلمته كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح فإذا استكثر القاتل وغيره من أهل الظلم التائبين من الحسنات ما يوفي به غرماءه ويبقى له فضل كان بمنزلة من عليه ديون واكتسب أموالا يوفي بها ديونه ويبقى له فضل ، ويلقي كلام في توبة البتدع وغيره أيضا . ويؤيده ما قال أحمد في المسند حدثنا سفيان عن عمار عن سالم سئل ابن عباس رضى الله عنهما عن رجل قتل مؤمنا ثم تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى ، قال ويحك وأنى له الهدى؟ سمعت نبيكم ﷺ يقول «يجي المقتول متلما بالقاتل يقول يا رب سل هذا فيم قالني؟» والله لقد أزلها الله على نبيكم ﷺ وما نسخها بعد إذا أزلها (قال) ويحك وأنى له الهدى؟ عمار هو التميمي وسالم هو ابن أبي الجعد ، اسناد جيد ، ورواه النسائي وابن ماجه من حديث سفيان

ورواه أحمد أيضا بمعناه عن محمد بن جعفر وروح عن شعبة عن مسلم سمعت ابن عباس فذكره بأساء جيد ومسلم هو ابن خرقا وزينبي أن

(١) أي، مكنتهم من نفسه إذا أراحه الله

يقال اذا قيل لا توبة له معناه يذنب على هذا الذنب ولا بد ثم يخرج  
 تأهل الكبائر اذا لم يتوبوا ، لا أنه لا يخرج من النار أبدا . ولم أجدها  
 صريحا عن ابن عباس ولا عن احمد ، وحكاها بعضهم قولاً في التفسير ولا  
 وجه له فانه لا يكفر بذلك عند أهل السنة ولا وجه لعدم تخليد مسلم في النار

## فصل

( في عدم صحة توبة المصروانه لا يقال للتائب ظالم )

ولا تصح التوبة من ذنب أصر على مثله ، ولا يقال للتائب ظالم ولا  
 مسرف ، ولا تصح من حق الآدمي ، ذكره في المستوعب والشرح وقدمه  
 في الرعاية ، وقطع به ابن عقيل في الارشاد وفي الفصول وهو الذي ذكره  
 النووي في رياض الصالحين عن الملاء ونص عليه احمد . قال عبدة  
 سألت أبي عن رجل اختان (١) من رجل مالا ، ثم إنه أتقته وألقه ، ثم إنه ندم  
 على ما فعل وتاب وليس عنده ما يؤدي فهل يكون في ندمه وتوبته ما يرجي  
 له به ان مات على فقره خلاص مما عليه ؟ فقال أبي لا بد لهذا الرجل من  
 أن يؤدي الحق وإن مات فهو واجب عليه

وقال في رواية محمد بن الحكم فيمن غصب أرضا : لا يكون تابيا  
 حتى يردّها على صاحبها ، وإن علم شيئا بائيا من السرقة ردّها عليه أيضا  
 وقال فيمن أخذ من طريق المسلمين : توبته أن يرد ما أخذ ، فإن ورثه رجل

(١) اختانه اتعصه بسرقة أو غصب أو غيرها

قال في موضع لا يكون عدلا حتى يرد ما أخذ، وقال في موضع . هذا  
أهون، ليس هو أخرجه، وأعجب إلى أن يرده، وقال احمد في رواية صالح  
فيمن ترك الصلاة - وسأله صالح - توبته أن يصلي؟ قال نعم، وقيل بلى (١)  
والله تعالى يعرض للظلم قاله ابن عقيل، وقال في الهداية ومظالم العباد  
تصح التوبة منها على الصحيح في المذهب وهو قول ابن عباس، ومن  
مات ناديا عليها كان الله عز وجل المجازي للظلم عنه كما ورد في الخبر  
« لا يدخل النار تائب من ذنبه »

وقال في الرماية الكبرى فلي للنعم يرد ما أثم به وتاب بسببه أو  
بذله إلى مستحقه أو ينوي ذلك إذا أمكنه وتعذر رده في الحال وأخر ذلك  
برضاء مستحقه وأن يستحل من الغيبة والنميمة ونحوها . قال ابن أبي الدنيا  
حدثنا يحيى بن أبوب حدثنا أسباط عن أبي رجاء الخراساني عن عباد بن  
كثير عن الحريري عن أبي نصر عن جابر وأبي سعيد رضي الله عنهما  
قالا : قال رسول الله ﷺ « إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا . فإن  
الرجل قد يزني فيتوب فيتوب الله عز وجل عليه ، وإن صاحب الغيبة  
لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه » عباد ضعيف وأبو رجاء قال المقيلي منكر  
الحديث ثم ذكر حديثه « موت الغريب شهادة »

(١) قوله بلى الخ لابد أن يكون مطلقا على جواب سؤال عن توبة النائم  
ينفي صحتها فسمعت السؤال والجواب الأول بالثني وفي القول الآخر الذي  
صنف عليه بالإنبات

وقيل أن علم به للظلم والا دسالة واستغفر ولم يمله، وذكر الشيخ  
 تقي الدين أنه قول الأكثرين، وذكر غير واحد: أن تاب من قذف  
 إنسان أو ضيعة قبل علمه به هل يشترط لتوبته إعلامه والتحليل منه  
 على روايتين، واختار القاضي أنه لا يلزمه لما روى أبو محمد لخلال بإسناده  
 عن أنس مرفوعاً من اغتاب رجلاً ثم استغفر له من بعد غفر له فينته  
 وبإسناده عن أنس مرفوعاً: كفارة من اغتاب أن يستغفر له، ولأن في  
 إعلامه ادخال غم عليه، قال القاضي فلم يحر ذلك وكذا قال الشيخ  
 عبد السلام رضي الله عنه: أن كفارة لا غتيا ب ما روى أنس وذكره، وخبر  
 أنس المذكور ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وفيه عتبة بن عبد الرحمن  
 متروك وذكر مثله من حديث سهل بن سعيد وفيه سلمان بن عمرو  
 كذاب، ومن حديث جابر وفيه حفص بن عمر الأيلي متروك، وذكر  
 أيضاً حديث أنس في الحديث وقال أنه لا يذكر فيها إلا الحديث الصحيح  
 وقال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس: قال حذيفة رضي الله عنه  
 كفارة من اغتبه أن تستغفر له، وقال عبد الله بن المبارك لسفيان بن عيينة:  
 التوبة من النيسة أن تستغفر لمن اغتبه، فقال سفيان بل تستغفر مما قلت  
 فيه، فقال ابن المبارك لا تؤذوه مرتين. ومثل قول ابن المبارك اختاره  
 الشيخ تقي الدين بن الصلاح الشافعي في فتاويه، وقال الشيخ تقي الدين  
 بعد أن ذكر الروايتين في المسئلة المذكورة قال فكل مظلة في المرض من  
 اغتيا ب صادق وبهت كاذب فهو في معنى القذف إذ القذف قد يركز

صدقا فيكون في الغيب غيبة وقد يكون كذبا فيكون بهتا، واختار أصعبنا  
 انه لا يملك بل يدعو له دعاء يكون احسانا اليه في مقابلة مغفلته كإروى  
 في الآثار ومن هذا الباب قول النبي (ص) «أيا مسلم شتمته أو لنته أو سبته  
 أو جلدته فاجعل ذلك له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة»  
 وهذا صحيح المني من وجه كذا قل وهذا للمني في المسند والصحيحين  
 وغيرهم وفيه اشتراط ذلك على ربه وفيه «أما أنا بشر أغضب بكاء غضب البشر»  
 وقال أحمد حدثنا عارم حدثنا متمر بن سلمان عن أبيه حدثنا  
 السبط عن السوار العدوي عن خاله قال رأيت رسول الله (ص) وأناس  
 يتبعونه قال فاتبته معهم قال فجأني القوم يسمعون وأنى علي رسول الله  
 (ص) فضرني ضربة إما بعصيب أو قضيب أو سواك أو شيء كان فواقه  
 مأوأجني قال فبت ليلة وقات ماضيني رسول الله (ص) إلا لشيء علمه  
 الله عز وجل في، وحدثني قسي أن أتى رسول الله (ص) إذا  
 أصبحت، فنزل جبريل على النبي (ص) فقال «انك داع لا تكسر قرن  
 وعيتك» فلما صلينا النداء - أو قل أصبحنا - قل رسول الله (ص) «إن أناسا  
 يبعوني وأنا لا يحبني أن يتبعوني، اللهم فن ضربت أو سببت فاجملها  
 له كفارة وأجرًا - أو قال - مغفرة ورحمة» أو كما قال. استناد جيد .

ولعل مراد الشيخ قتي الدين رحمه الله تعالى ان شاء الله تعالى ما في شرح

مسلم وغيره انه أجاب العلماء بوجوهين

(أحدهما) المراد ليس بأهل لذلك عند الله عز وجل في باطن الامر

ولكنه في الظاهر مستوجب له فيظهر له النبي (ص) استحقاقه لذلك بأماراة شرعية ويكون في باطن الامر ليس أهلاً لذلك وهو (ص) مأمور بالحكم بالظاهر ، والله تعالى يتولى السرائر (والثاني) ان ما وقع من سبه ودعائه ونحوه ليس بمقصود بل هو مما جرت به عادة العرب في وصل كلامهم بلا نية كقولهم تربت بينك وعترى وحلتي (١) لا يقصدون بشيء من ذلك حقيقة الدعاء تخاف أن يصادف اجابة فسأل ربه سبحانه ورفب اليه في أن يجعل ذلك رحمة وكفارة وقرينة وطهوراً وأجرآ ، وانما كان يقع هذا منه نادراً ولم يكن (ص) فاحشاً ولا متفحشاً ولا لعاناً ولا منتقماً لنفسه وفي الحديث أنهم قالوا ادع على دوس فقال « اللهم اهد دوساً - وقال - اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون »

وقال ابن عقيل في الفنون ان المراد عند فورة الانصب لأمر يخصه أو ردع يردعه بذلك الكلام عن التجرد الى فعل للمصيبة لالتمه في الخسر لانه تشرع في الزجر الا أن يكون أراد رحمة فانه يحتمل احتمالاً حسناً لان لعنة عند من لعنه غاية في النعم عند ارتكاب ما لعنه عليه وتوبته فسمى المنسة رحمة حيث كانت آيلة الى الرحمة . قال الشيخ تقي الدين ابن تيمية كلامه المتقدم

وقال ابن الاثير في النهاية في قوله ان رجلاً اعترض النبي ﷺ يسأله فصاح به الناس فقال « دعوا الرجل ارب ماله ؟ » قيل ارب بوزن علم (١) ومنها الدعاء عليه أي أصيبت آراؤه وسقطت وهي كلمة لا يراد

(١) لفظ النهاية : في هذه اللفظة ثلاث روايات إحداها ارب بوزن علم الخ وكان يجب على المصنف ذكرها بعبارة بصها لانه سيذكر الروايتين الآخرين بالمعنى على ما قبلها



بها وقوع الامر كما يخل : تربت يدك وقامت لك ، وانما يذكر في مرة  
التعجب وفي هذا التعجب من النبي (ص) قولان ، (أحدهما) تعجبه  
حرس السائل ومزاحمته (والثاني) انه لما رآه بهذه الحال من الحرص  
طبع البشرية فدعا عليه وقد قل في غير هذا الحديث « اللهم انما أنا بد  
فمن دعوت عليه فاجعل دعائي له رحمة » وقيل معناه احتاج فدأ  
من أرب الرجل بأرب اذا احتاج . ثم قال « ماله » أي شيء به ، وما يرى  
(والرواية الثانية) أرب يوزن جل أي حجة له ، وما زائدة للتقيد  
أي له حاجة يسيرة ، وقيل معناه حاجة جاءت به ، غدف ثم سأله وقد  
« ماله » (والرواية الثالثة) أرب يوزن كلف والارب الخلق الكامل .  
هو أرب غدف المبتدأ ثم سأله فقال « ماله » أي ما شأته (١) وهذا أحسن  
من اعلامه فان في اعلامه زيادة ابذاء له فان تضرر الانسان بما عليه من  
شتمه أبلغ من تضرره بما لا يعلم . ثم قد يكون ذلك سبب العدوان على  
الظالم أولا اذ النفوس لا تقف طالبا عد العدل والانصاف ، فتبصرها  
ففي اعلامه هذان الفسادان . وفيه مفسدة ثالثة ولو كانت بحق وهو زوال  
ما بينهما من كل الآلف والمحبة أو تجدد القطيعة والبنفنة وانه تعالى  
أمر بالجماعة ونهى عن الفرقة . وهذه المفسدة قد تعظم في بعض المواضع  
أكثر من بعض وليس في اعلامه فائدة الا تمكينه من استيفاء حقه  
كما لو علم فان له أن يعاقب اما بالمثل ان أمكن أو بالنزير أو بالحبس  
(١) هذا آخر كلام التهايه وكان ينبغي له أن يقول انتهى ليعلم أن ما بعده ليس من

وإذا كان في الإيذاء من الجنس مفسدة عدل إلى غير الجنس كما في القذف.  
وفي القدية وفي الجراح إذا خيف الحيف، وهنا قد لا يكون خيف  
الأي في غير الجنس أما العقوبة أو الأخذ من الحسنات كما قال النبي  
(ص) من كانت عنده مظلمة لأخيه في دم أو مال أو مرض  
فليأتها فليستعمله قبل أن يأتي يوم ليس فيه درهم ولا دينار إلا الحسنات  
والسيئات فإن كان له حسنات أخذ من حسنات صاحبه فأعطيا، وإن لم  
تكن له حسنات أخذ من سيئاته فألقيت على صاحبه ثم بقي في النار،  
وإذا كان فيعطيه في الدنيا حسنة بدل الحسنة فإن الحسنات يذهبن  
السيئات فالإهداء له والاستغفار إحسان إليه وكذلك التناء عليه بدل القم له  
وهذا عام فيمن طعن على شخص أو لئنه أو تكلم بما يؤذيه أمرا وخبرا  
بطريق الافتاء أو التحريض أو غير ذلك فإن أعمال اللسان أعظم من أعمال  
اليد حيا أو ميتا، حتى لو كان ذلك بتأويل أو شبهة ثم بان له الخطأ فإن  
كفارة ذلك أن يقابل الإساءة إليه بالإحسان بالشهادة له بما به من الخير  
والشفاعة له بالإهداء فيكون التناء والإهداء بدل الطعن واللئنه ويدل في  
هذا أنواع الطعن واللئنه الجاري بتأويل سائق أو غير سائق (ككفر  
والفسق ونحو ذلك مما يقع بين المتكلمين في أصول الدين) كما مع  
بين أصناف الفقهاء والصوفية وأهل الحديث وغيرهم من أنواع أسل  
العلم والنهي من كلام بعضهم في بعض تارة بتأويل محرد، وتارة بتأويل  
مشوب بهوى، وتارة بهوى محض، بل تخصم هذا الضرب بالكلام الكتب

كغصام غير م بالايدي والسلاح وغيره ، وهو شبه بقتال أهل العدل  
والبنى ، والطائفتين الباغيين ، المادتين من وجه ، والباغيين من وجه .  
وهذا باب نافع جدا والحاجة اليه ماسة جدا فلي هذا الوسال المقذوف  
والمسبوب لقاذفه هل فعل ذلك ام لا ؟ لم يجب عليه الاعتراف على الصحيح  
من الروايتين كما تقدم إذ توبته صحت في حق الله تعالى بأنئذهم وفي حق العبد  
بالاحسان اليه بالاستغفار ونحوه ، وهل يجوز الاعتراف ، أو يستحب ،  
أو يكره ، أو يحرم ؟ الاشبه أن ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال  
فقد يكون الاعتراف أصفى للقلوب كما يجري بين الاوداء من ذوي  
الاخلاق الكريمة ، ولما في ذلك من صدق المتكلم ، وقد تكون فيه مفسدة  
المدوان على الناس أو ركوب كبيرة فلا يجوز الاعتراف ، قال واذا لم  
يجب عليه الاقرار فليس له أن يكذب بالمعصود الصريح لان الكذب  
الصريح محرم والمباح لاصلاح ذات البين هل هو التريض أو الصريح ؟  
فيه خلاف ، فن جوز الصريح هناك فهل يجوز منه ان فيه نظر ولكن يرض  
فان المراض مندوحة عن الكذب وهذا هو الذي يروى عن حذيفة بن  
اليمان : أنه بلغ عما رضى الله عنه شيء (١) فأنكر ذلك بالمراض وقال : أرتع  
ديني بفضه يمس أو كما قال ، وعلى هذا فاذا استخلف على ذلك جاز له أن  
يحلف ويمرض لانه مظلوم بالاستخلاف ، فاذا كان قد تاب وصحت توبته  
لم يبق لذلك عليه حق فلا تجب اليمين عليه ، لكن مع عدم التوبة والاحسان

(١) الله سقط من هنا كلمة عنوهى تعلق بلفه

الى المظالم وهو باق على عداوته وظله فانما أنكر بالترييض كان كاذبا فاذ  
حلف كانت يمينة غموسا .

وقل الشيخ تقي الدين أيضا سئلت عن نظير هذه المسئلة وهو: وجل  
تمرض لامرأة غيره فزنى بها ثم تاب من ذلك وسأله زوجها عن ذلك  
فأنكر فطلب استحلانها، فان حلف على تقي الفعل كانت يمينة غموسا، وان لم  
يحلف قويت التهمة، وان أقر جرى عليه وعليها من الشر أمر عظيم ؟  
فأثبتته انه يذم الى التوبة فيما ينسب وبين الله تعالى الاحسان الى الزوج  
بالنساء والاستغفار والصدقة عنه ونحو ذلك مما يكون بازاء إيدئله له في  
أهله، فان الزنا بها تعلق به حق الله تعالى، وحق زوجها من جنس حقه في  
عرضه، وليس هو مما يجبر بالنسل كالنساء والاموال، بل هو من جنس  
القذف الذي جزاؤه من غير جنسه، فتكون توبة هذا كتوبة القاذف  
وتريضه كتريضه وحلته على التريض كحلته . وأما لو ظله في دم أو  
مال فانه لا بد من إيفاء الحق فان له بدلا، وقد نص أحمد رضي الله عنه  
في الفرق بين توبة القاتل وبين توبة القاذف، وهذا الباب ونحوه فيه  
خلاص عظيم وتخرج كربات للنفس من آثار للمعاصي والمظالم فان الفقيه  
كل المعية الذي لا يؤيس الناس من رحمة الله عز وجل، ولا يجرئهم على  
معاصي الله تعالى . وجميع النفوس لا بد أن تذب فتعريف النفوس  
بما يخصها من الذنوب من التوبة والحسنات الماحيات كالذكرات والمعويات  
هو من أعظم فوائد الشريعة انتهى كلامه

وقال ابن عقيل : فإن كانت المظلمة فساد زوجة جاره أو غيره في  
 الجملة ومعتك فراشه قال بعضهم احتل أراً لا يصح إحلاله من ذلك لانه  
 مما لا يستباح بإباحته ابتداء فلا يبرأ بإحلاله بعد وقوعه ، قال ابن عقيل  
 وعندي أنه يبرأ بالإحلال بعد وقوعه وبإبني أن يستحله فإنه حق لا دعي  
 فيجوز أن يبرأ بالإحلال بعد وقوع المظلمة ولا يملك إباحتها ابتداء كالدم  
 والقذف ، والدليل على أنه حق أنه يلاعن زوجته ويفسخ نكاحها لأجل  
 التهمة به وظلمة ذلك على ظنه وإنما يتحالف في حترق الآدميين انتهى كلامه  
 ولأن الزوج يمنع من وطئها زمن الدية وفيمنعه من مقدمات الجماع خلاف  
 وذلك سبب فعل الزاني لاسيما إن كان أكرهها ، فقد ظلمها وظلم الزوج ،  
 وقد روى النسائي وابن ماجه والترمذي وصححه حديث عمرو بن  
 الاحوص أنه شهد حبة الوداع مع النبي ﷺ فحسد الله عز وجل وأثنى  
 عليه وفيه « ألا إن لكم على نسائكم حقا ، وإن لسانكم عليكم حقا ، فأما حقكم على  
 نسائكم فلا يوطئن فرشكم من تكرهون ، ولا يأذن في بيوتكم من تكرهون ،  
 ألا وحقن طيكم أن تحسبوا اليهن في كسوتهن »

وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ سئل  
 أي الذنب أعظم ؟ قال « أن تجمل لله نداؤه وخلفك — قول ثم أي ؟ قال  
 — أن تنزل ولدك مخافة أن يطعم منك — قول ثم أي ؟ قال — أن تراني حيلة  
 جارك » قال في شرح مسلم وذلك يتضمن الزنا وفسادها على زوجها  
 واستماله قلبها إلى الزاني وهو مع امرأة الجار أشد قبلا وجرا ما لأن الجار يتوهم

من جاره القرب منه وعن حريمه ويأمن بوائقه وطمئن إليه وقد أسر  
ياكرامه والاحسان إليه ، فإذا قابل هذا بالزنا بالمرأة وأفسدها عليه مع  
تفككه منها على وجه لا يتمكن منه غيره كان في غاية من التبع انتهى كلامه  
وعلى هذا يكون المراد بما يأتي من أن الحد كفارة - أي في حق الله عز  
وجل ، أما حق الآدمي فالكلام فيه كثيره من حقوق الآدميين ولهذا  
لو اقتصر من القاتل لم يسقط حق الله عز وجل فيه مع أنه مبني على المسامحة  
فأولى أن لا يسقط حق الآدمي ، ولا يلزم أن يختص بتوبة في الدنيا  
سوى الحد الذي هو حق الله عز وجل في القصاص ، وتعذف الآدمي  
بالزنا أو غيره بشيء والله أعلم

## فصل

( فيما على التائب من قضاء العبادات ومغارقة نزل السوء ومواضع الذنوب )

قال في الرعاية بعد كلامه السابق : وأن يفعل ما تركه من العبادات  
ويأخذ قرناء السوء وأسبابه ، ومفهوم كلامه في الشرح وغيره - أن مجانبة  
خطأه السوء لا تشتط في صحة التوبة وهو المشهور عند العلماء وقطع به  
ابن عقيل وجعله أصلاً لا أحد الوجهين في أن التفرق في قضاء الحج من  
الموضع الذي وطئ فيه لا يجب

وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد في الذي قتل مائة نفس وقال

له الرجل العالم : « من يحول بينك وبين التوبة ؟ انطلق الى ارض كذا وكذا  
فلن بها أناسا يريدون الله عز وجل فاعبد الله تعالى معهم ولا ترجع الى  
أرضك فلها أرض سوء »

قال في شرح مسلم : قال العلماء : في هذا استعجاب مفارقة التائب الواضع  
التي أصاب فيها الذنوب والاخوان للمساعدين له على ذلك ومقاطعتهم  
مداوموا على حالهم ، وإن يستبدلهم بصحبه أهل الخير وتأن كد بذلك توبته  
فإن اقتصر من القاتل او قضا عنه فهل يطالبه المقتول في الآخرة ؟ على  
وجوهين ، وتوبة الراي بأخذ رأس ماله ، ويرد ربحه ان أخذه

وفي الحديث الصحيح المشهور حديث صاحب النسبة : ان النبي ﷺ  
قال « أما تريد أن تبوء بآثامك وآثام صاحبك ؟ » قال القاضي عياض : وفي هذا  
الحديث ان قتل القصاص لا يكفر ذنب القاتل بالكلية ، وإن كفر ما بينه  
وبين الله عز وجل كما جاء في الحديث الآخر فهو كفارة له ويبقى حق  
المقتول . قال ابو داود في باب ما يرجى في القتل ، حدثنا عثمان بن أبي شيبة  
حدثنا كثير بن أبي هشام حدثنا المسعودي عن سميد بن أبي بردة عن أبي موسى  
قال قال رسول الله ﷺ « أمتي هذه أمة مرحومة ليس عليها عذاب  
في الآخرة ، عذابها في الدنيا الفتن والزلازل والقتل » اسنده جيد



## فصل

( في النفوس من ظلم وجهه في حل )

قال صالح دخلت على أبي وما قلت بلغني أن رجلا جاء إلى فضل  
 الانطاكي فقال له اجلسني في حل اذ لم أقم بصرتك ، فقال فضل لا يحط  
 أحدا في حل ، فبسم أبي وسكت ، فلما كان بعد أيام قال لي مررت بهذه  
 الآية ( فمن عفا وأصلح فأجره على الله ) فنظرت في تفسيرها فإذا هو  
 ما حدثني به هاشم بن القاسم حدثني المبارك حدثني من سمع الحسن يقول :  
 إذا جثت الامم بين يدي رب العالمين يوم القيامة ونودوا : ليتم من أجره  
 على الله عز وجل ، فلا يقوم إلا من عفا في الدنيا . قال أبي : فجلت الميت  
 في حل من ضربه إياي ثم جعل يقول : وما على رجل أن لا يذهب الله تعالى  
 بسببه أحدا ؟ وقال في رواية حنبل (١) وهو يداوى . اللهم لا تؤاخذهم : فلما برى  
 ذكره حنبل له فقال نعم أحييت أن ألقى الله تعالى وليس بيني وبين قرابة النبي  
 ﷺ شيء ، وقد جعلته في حل إلا ابن أبي ذؤاد ومن كان مثله فاني لا أجعلهم  
 في حل : رواه بعضهم من رواية أبي العباس البردعي : حدثنا أبو الفضل  
 البغدادي قال : قال لي حنبل فذكره ، وقال عبادة قال أبي وجه إلي الوائق  
 أن أجعل المعتصم في حل من ضربه إياك ، قلت ما خرجت من داره حتى  
 جعلته في حل ، وذكرت قول النبي ﷺ لا يقوم يوم القيامة إلا من

(١) كذا بالأصل ولسعة الكتبخانة المصرية



عفا ، فعفوت عنه . وذ كر في رواية المروزي قول الشعبي ، إن نفعه مرة  
 يكن لك من الاجر مرتين . وروي عن ابراهيم الحربي انه جلمهم في حل ،  
 وقال لولا ان ابن أبي ذؤاد داعية لاحلته ، وروي عنه عبد الله انه أحل  
 ابن أبي ذؤاد وعبد الرحمن بن اسحاق فيما بعد ، وروي الخلال عن الحسن قال :  
 أفضل اخلاق المؤمن المغفرة . وروي أيضا من رواية عجلان عن الشعبي  
 عن مسروق سمعت عمر يقول : كل الناس مني في حل

## فصل

( في البراء المطلق بشرط )

نص الامام أحمد رضي الله عنه فيمن قال لرجل ازممت «بفتح التاء»  
 فأنت في حل من ديني ، انه لا يصح لانه ابراء مطلق بشرط  
 . وقال احمد في رواية اسحاق بن ابراهيم وجاءه رجل فقال له إني  
 كنت شاربا مسكرا فتكلمت فيك بشيء فاجلني في حل ، فقال ابو عبد الله  
 أنت في حل ان لم تمد ، فقلت له يا أبا عبد الله لم قلت له يود ، قال ألم تر  
 ما قلت له : ان لم تمد فقد اشترطت عليه ، ثم قال ما أحسن الشرط إذا أراد  
 أن يود فلا يود ان كان له دين

وقال المروزي سمعت رجلا يقول لأبي عبد الله ، اجلني في حل ، قال  
 من أي شيء ؟ قال كنت أذكرك . أي أنكلم فيك . فقال له ولم أردت أن  
 تذكرني ؟ جيل يترف بالخطأ ، فقال له أبو عبد الله على أن لا تعود الى هذا ؟

قال له نعم ، قل قم . ثم التفت إلي وهو يتبسم فقال لا أعلم أي شدة علي  
أحد إلا على رجل جاءني فلدق علي الباب وقال اجلسني في حل فاني كنت  
أذكرك ، فقلت ولم أردت أن تذكرني أي هذا الرجل ؟ كأنه أراد منها  
التوبة وأن لا يسودا . رواها الخلال في حسن الخلق من الادب . ورأيت  
بعض أصحابنا يختار انه لا فرق بين المستثنين وأن فيهما روايتين فقد يقال هذا  
وقد يقال بالفرقة لان التوبة لرعاية حصولها وتأكد صحتها  
بالشرط بخلاف غيرها والله أعلم

وقد صح عن أبي اليسر الصعابي البصري انه كان له على رجل دين  
فقال له ، إن وجدت قضاء فاقض والا فانت في حل من ديني

## فصل

( فيمن استدان وليس عنده وقاه وهو يثوبه )

قال الامام احمد رضي الله عنه ثنا يحيى بن أبي كثير ثنا جعفر بن زياد  
عن منصور قال حسبته عن سالم عن ميمونة أنها استدانت ديناً فقيل لها  
تستدينين وليس عندك وقاه ؟ قالت ابي سمعت رسول الله ﷺ يقول  
« ما من أحد يستدين شيئاً يعلم الله عز وجل أنه يريد اداءه إلا آذاه الله  
عز وجل » اسناده حسن ، ورواه النسائي عن محمد بن قدامة عن جرير  
عن منصور عن زياد بن عمرو بن هند عن عمران بن حذيفة قال : كانت  
ميمونة رضي الله عنها تدان وتكثر الحديث ، وفيه « الا آذاه الله عنه في

الغيا ، ورواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيدة بن حميد عن منصور فذكره . ورواه ابن حبان في صحيحه عن أبي بلى الموصلي عن أبي خيثمة عن جرير وترجم عليه ذكر قضاء الله عز وجل في الدنيا دين من نوى الإداء فيه ، اسناد جيد إلا أن زياداً لم يروه غير منصور ، ووثقه ابن حبان ولم يروه عن عمران غير زياد ولم أجد فيه كلاماً

وروى النسائي حدثنا محمد بن لثمي حدثنا وهب بن جرير حدثني أبي عن الأعمش عن حصين بن عبد الرحمن عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ميمونة زوج النبي ﷺ استدان قفيل لها بأمر المؤمنين تستدينين وليس عندك وفاء ؟ فقالت اتي سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أخذ ديناً وهو يريد أن يؤديه أعانه الله عز وجل » اسناد صحيح

وعن أبي النيث عن أبي هريرة مرفوعاً « من أخذ أموال الناس يريد أدامها أدامها الله عز وجل ، ومن أخذها يريد اتلافها اتلفه الله عز وجل » رواه البخاري . كان شيخنا القاضي شمس الدين بن مسلم رحمه الله يقول اختلف في هذا فقيل هو دعاء ، وقيل هو خبر انتهى كلامه وأما كان حصل المقصود لأن هذا الخبر صدق وحق . وقال غير واحد منهم ابن عتيق في الارشاد في مسألة تكفير أهل الأهواء ودعوة النبي ﷺ غير مردودة . وزيادة لنظرة « في الدنيا » تدل على أنه دعاء لكن في صحة هذه الزيادة نظار

قال احمد في رواية أبي طالب في تعليم القرآن التلميم أحب إليّ من أن يتوكل لمؤلا السلاطين ، ومن أن يتوكل لرجل من عامة الناس في ضيعة

ومن أن يستدين وتجر له لا يقدر على الرقاه فيلبي الله عز وجل بأمانات  
الناس وقال عبد الله سألت أبي عن رجل استدان ديناً على أن يؤديه فقلت  
للإمام من يده وأصابه بعض حوادث الدنيا فصار معدماً لا شيء له فهل يرجع  
له بذلك عند الله عز وجل عذر وخلص من دينه ، وإن مات على علمه ولم  
يقض دينه ؟ قال ان هذا عندي أسهل من الذي اختار ، وإن مات على علمه  
فهذا واجب عليه ، فظاهر هذا أنه يسألك على ذلك أو يحتمل العقاب والترك  
والله تعالى يرضى المظلوم ان شاء الله ، وقد ورد في الخبر أن الله تعالى  
يرضى عن بعض الناس ويدع بعضاً

ونص الامام أحمد رضي الله عنه والاصحاب رحمهم الله على صحة  
ضمان دين الميت المفلس ، ولم يفرقوا بين كون سببه عرماً أو لا ، وبين التائب  
وغيره لا متاع النبي ﷺ من الصلاة ممن عليه ثلاثة دنائير ولم يختلف وقفه  
حتى ضمنها أبو قتادة رواه البخاري ، وامتنع من الصلاة على من عليه ديناران  
حتى ضمنها أبو قتادة رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجة والترمذي  
وصححه . وروى الدارقطني وغيره أن علياً رضي الله عنه ضمنها فالظاهر  
أنها وقائع ، والظاهر من الصحابة رضي الله عنهم قصد الخير ونية الاداء  
وأنهم عجزوا عن ذلك ، وقد قال النبي ﷺ لا بُدَّ قتادة (الآن يرتد عليه  
جلده) ، لما وفي عنه . رواه أحمد وأبو داود والطيالسي وأبو بكر بن أبي  
شعبة وجماعة واسناده حسن ورجاله ثقات وفيهم عبد الله بن محمد بن  
عقيل عن جابر وحديثه حسن ، وعندنا يجمع القطع والضمان على السارق

وذكره في المتن اجماع مع بقاء العين مع أن الحد كفارة لانهم فلك الذنب لقوله عليه السلام « ومن أصاب من ذلك شيئا فموت به في الدنيا فهو كفارة » متفق عليه من حديث عبادة ، ومع أن الامام أحمد والاصحاب ورحمهم الله لم يفرقوا بين الثابت وغيره ، ولهذا لما كانت التوبة مؤثرة في اسقاط حد ذلك ذكروها ولما لم تؤثر لم يذكروها

قال ابن عقيل في المجلد التاسع عشر من التتوون في حل الدين بالموت : وأنا أقول ، المطالبة في الآخرة فرع على مطالبة الدنيا وكل حق لم يثبت في الدنيا فلا يثبت له في الآخرة ، ومن خلف مالا وورثة فكانه استتاب في القضاء ، والدين كان مؤجلا فالنائب عنه يقضي مؤجلا ، والتمة عندي باقية ، ولا أقول الحق متعلق بالاعيان ، ولهذا تصح البراءة منه ويصح ضمان دين الميت لبقاء حكم التمة فلا وجه لمطالبة الآخرة ، فقيل له الذي امتنع النبي ﷺ من الصلاة عليه كان مسرا لا نه سأل « هل خلف وراه » فقيل لا ، وقد أجل الشرع دين للمسرا أجلا حكما بقوله تعالى ( فنظرة إلى ميسرة ) ثم أجله حال الحياة لم يوجب بقاءه بعد الموت حتى شهد الشرع بارتها فقال ابن عقيل تلك قضية في عين فيحتمل أن يكون عند النبي ﷺ علم بأنه كان مماطلا بالدين ثم افتر بعد اللطل باتفاق المال فحمل الامر على الاصل بلدي عرف منه وقضية الاعيان اذا احتملت وقتت فلا يدل عن الاصل المستقر لا جلهاء ، والاصل المستقر هو أن كل حق موسع لا يحصل بتأخير وفي زمان السمة والمهلة نوع مأم بدليل من مات قبل خروج وقت الصلاة

لا يائتم، بخلاف من مات بعد خروج الوقت مع التأخير والامكان من الاداء،  
وللقاضي في الخلاف هذا المني فقال فيمن له تأخير الصلاة فوات قبل  
الفعل: لم يائتم وتمسك بموته قل لأنها لا تدخلها النيابة فلا فائدة في بقائها  
في التمة بخلاف الزكاة والحج، وعلى أنه لا يتمتع أن لا يائتم، والحق في  
الذمة كدين مسر لا يسقط بموته ولا يائتم بالتأخير لدخول النيابة بطوازي  
الابراء وقضاء الغير عنه، وقيل له لو وجبت الزكاة لطولب بها في الآخرة  
ولحقه المأثم كما لو أمكنه، فقال هذا لا يمنع من ثبوت الحق في التمة بدليل  
الدين المؤجل والمسر بالدين

وقال أيضا في القنون: قل شافعي في مسألة الاقرار لو ارث بغيره  
الى سد باب الخروج عن الدين، وعمل أن يوجب الله تعالى حقا ولا  
يحمل للكف منه مخرجاء، قل حنبلي إذا أقر ورد الحاكم الحنبلي أو الحنفي  
قوله فقد بذل وسعه في قضاء الدين إذا عجز عن قضاائه فيما بينه وبين الترميم،  
ومن بلغ جهده فلا تبة عليه في تويق الحقوق بدليل المسر المازم  
على قضاء دينه متى استطاع اذا مات قبل اليسار فزمه على القضاء قام  
الزعم في دفع مأثمه مقام القضاء فلا مأثم، وكذلك من أشهد على نفسه  
عبدین فلما أقام الترميم الشهادة بعد موت من عليه الحق ردت شهادتهما  
ولا يقال بأنه مأثوم في تويق الحق اذا كان صاحب الحق رضي شهادتهما  
ومن عليه الحق لم يعلم أن شهادتهما لا تقبل فكل عذر لك في رد الشهادة

وكون الحق لا طريق له إلا ذلك هو جوابنا في هذا الاقرار انتهى كلامه ، فظاهره ولو فرط في تخير الاقرار الى المرض ولمسه ليس بمراء كمبر قدر على الوفاء في وقت وطول ، لأنه لا يلزمه الوفاء قبل الطلب في أظهر الوجوه فأخرجني اقتصر ثم ندم وقاب

وقال ابو يعلى الصغير في مسئلة حل الدين بالموت : معنى قول ابن عقيل ، وقال ابو بكر الآجري بعد أن ذكر الخبر - ان الشهادة تكفر غير للدين - قال هذا إنما هو فيمن تهاون بقضاء دينه ، وأما من اتدان دينه وأتقنه في غير سرف ولا تبذير ثم لم يملكته فضاؤه فإن الله تعالى يقضيه عنه مات لو قتل انتهى كلامه فإن حل كلام ابن عقيل على ظاهره وحمله عليه مراده والله أعلم بحمله قضية الذي ضمن على المثل لا على القدرة على الوفاء صار فيمن تهاون بقضاء الدين أو بالافرار منه ولم يطلب ذلك منه وجهاً ، وقال الشيخ مجد الدين في شرح الهداية في مسئلة صرف الزكاة في الحج : الغارم الذي لم يقدر في وقت من الاوقات على قضاء دينه غير مطالب في الدنيا ولا في الآخرة . فاعتبر القدرة لا المطالبة فهو موافق لكلام الآجري والله أعلم . وقال حفيده قبل توبة القاتل وغيره من المظلمة فيقر الله عز وجل له بالتوبة الحق الذي له ، وأما حقوق المظلومين فإن الله عز وجل يوفهم إياها إما من حسنات الظالم أو من عنده . وقال القرطبي في تفسيره حكاية عن الماء ، فإن كان الذنب من مظالم البعاد فلا تصح التوبة منه إلا برده إلى صاحبه والخروج عنه عينا كان أو غيره ان كان قادراً

عليه ، فإن لم يكن قادرا عليه فالزم أن يؤديه . اتفاقا عند في أصح القولين  
وأمره ، وهذا يدل على الاكتفاء بهذا وأنه لا عقاب عليه للمذنب والنجس ،  
وقد أفتى بهذا بعض الفقهاء في هذا المصير من الحنفية والمالكية والشافعية  
وأصحابنا ، وشرط للمالك في جوابه أن يكون استدان لمصلحة لا سقيا  
وحكي أن بعض العلماء المتقدمين قال ما منناه : إن الله تعالى لم يات به في  
الدين بل أمر بالنظر إلى اليسرة فكذلك في الدار الآخرة ، وينبغي أن  
يحمل كلام ابن عقيل المتقدم أن كان المال مراد منه . على العاجز فيكون مثل  
هذا القول مع أن من نظره لا يتوجه عمله على المال ولا يظهر أن مراده ذلك  
ليتفق ما ذكرنا من كلامه ، وليتفق كلامه وكلام غيره . أما عمله على ظاهره  
وهو ما فيه صاحب الرعاية فبغير نظر وبعد ظاهر ، ولهذا ذكر ابن عقيل  
في كتاب الانتصار أن من شرط صحة التوبة إخراج المظلة من يده ،  
وقال بعد هذا : ومظالم العباد تصح التوبة منها ، ومن مات نادما عليها كان  
الله تعالى هو المجازي للمظلوم عنه كما ورد في الخبر « لا يدخل النار تأمينا  
ذنبه » وكذا قال ابن عقيل في الإرشاد ، ومن شرط صحتها رد المظلة إلى  
مالكها إن كان باقيا ، أو التصديق بها إن كان معدوما وليس له ورثة ،  
وتلخيص ما سبق أن من أخذ مالا بغير سبب محرم قصد الإداء وصجز  
إلى أن مات فإنه يطالب به في الآخرة عند أحمد ، وفي كونه صريحا أو  
ظاهرا أنظر ، ولم أجده من صرح بمثل ذلك من الأصحاب وسبق كلام  
القاضي والآن جري وابن عقيل وأبي علي الصغير وصاحب المحرر : لا يطالب ،



وليس اتقائه في اسراف وتبذير سببا في المطالبة به خلافا للآجري مع انه  
مطالب باقائه في وجه غيره نهي عنه، وأما من أخذه بسبب عزم وعجز عن  
الوفاء وندم وتاب فهذا يطالب به في الآخرة، ولم اجد من ذكر خلاف  
هذا من الاصحاب الا ما فهمه صاحب الرعاية مع أنه فهم مع القدرة أيضا  
وهذا غريب بعيد لم اجد به قائلًا، وان احتج احد لذلك بان التوبة تنبئ  
ماتهابها فلا نسلم ان القادر على أداء الحق تاب اذا لم يؤده، ولان من المعلوم  
المستقر في الشريعة انه لو ادعى عليه انه غصب منه كذا فأقر به ألزم  
بإدائه وانه لو أجاب: ثبت من ذلك فلا يلزمني، انه لا يتبل منه بلا شك  
وانه لو قبل ذلك منه لتعطلت الاحكام وبطلت الحقوق، ولان عاينه  
انه لا ذنب له، ومن أخذه بسبب مباح لا يمنع من طلبه به والزامه به  
اجماعا فهذا أولى لظلمه، واذا كانت توبة القاتل لا تمنع القود اجماعا على  
ما ذكره الشيخ تقي الدين فلللال أولى، وان احتج به في حق العاجز المفترط  
في الاداء فالمراد به غير اللال بدليل ماسبق وما يأتي ولكن يدل للقول فيمن  
اخذ ما لا ينير سبب عزم ماسبق من خبر ميمونة وخبر أبي هريرة وهما خاصان  
اخص مما يدل على خلافهما فيجب تقديمهما وان خالفهما ظاهرا حمل على  
غير مدلولهما كذلك لان فيه توفيقا وجما، وما روى الامام احمد رضي الله  
عنه في المسند قال حدثنا يزيد انبأنا صدقة بن موسى عن أبي عمران الجوني  
عن قيس بن زيد عن قاضي المصيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي  
الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ ان الله تعالى ليدعو بصاحب الدين

يوم القيامة فيقيه بين يديه فيقول اي عبدي فيم أنهبت مال الناس ؟ فيقول أي بوب قد طمت أني لم افسده انما ذهب في غرق أو حرق أو سرقة أو وضيمة، فيدعو الله عز وجل بشيء فيضه في ميزانه فترجع حسناته»

حدثنا عبد الصمدنا صدقة ثنا ابو عمران حدثني قيس بن زيد عن قاضي المصرين عن عبد الرحمن بن ابي بكر أن رسول الله ﷺ قال «يدعو الله عز وجل بصاحب الدين يوم القيامة حتى يوقف بين يديه فيقال يا ابن آدم فيم أخذت هذا الدين ؟ وفيم ضيقت حق الناس ؟ فيقول يا رب انك تعلم أي أخذته فلم آكل ولم أشرب ولم ألبس ولكن آتى علي مكذأ، اما حرق، واما سرق، واما وضيمة ، فيقول الله عز وجل صدق عبدي أنا أحق من قضى عنك اليوم، فيدعو الله عز وجل بشيء فيضه في كفة ميزانه فترجع حسناته على سيئاته فيدخله الجنة بفضل رحته» ولو عوقب وعذب من هذه حاله لكلف بالمحال لمدم تهريبه وتمديه وقد قال الله تعالى (لا يكلف الله فمأ إلا وسعها) ولأنه غير آثم لما تقدم وكل من كان غير آثم كان غير معذب بالاجماع ولم يصح في الضمان غير قصة أبي قتادة ولا يلزم منها تعدد الشخص وهي قضية في عين محتملة وسبق في القصة قوله عليه السلام «أي قتادة» والآن بردت عليه جلده» ووجه الاول - وهو أنه قد يماقر - وقد يوصى لله عز وجل المظلوم - ما تقدم من الخبر وحديث الدواوين «ديوان لا ينفق الله منه شيئاً وهو مظالم المباد» رواه أحمد من حديث عائشة رضي الله عنها وحديث «من كانت عنده مظلة لاختيه من عرض أو شئ - لم يمتطه اليوم

قبل أن لا يكون دينار ولا درم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته  
 وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه ، وهذا الطبريز  
 عنده مظلمة ولم يحمله صاحب الحق ، وحديث «الشهيد يكفر عنه كل شيء»  
 إلا الدين ، وما ورد في شهيد البحر من زيادة الدين فضعيف ، وحديث  
 غفران ذنب الحاج بعرفة إلا التبتات رواه الطبراني من حديث عبادة  
 وما ورد من غفران التبتات وتوفى أصحابها فضعيف ، وحديث «تس  
 المؤمن مظلة بدينه حتى يقضى عنه»

وقال أبو داود - في (باب التشديد في الدين) حدثنا سليمان بن داود  
 المري أنبأنا ابن وهب حدثني سعيد بن أبي أيوب أنه سمع أبا عبد الله  
 القرني سمعت أبا بردة عن أبي موسى الأشعري عن أبيه عن رسول الله  
 أنه قل **وَالَّذِينَ** «إن أعظم الذنوب عند الله عز وجل أن يلقاه بها عبد بعد  
 الكبائر التي نهى الله عن فعلها... وأن يموت رجل عليه دين لا يدفع له  
 قضاء» كذا في نسخة «إن أعظم» وفي نسخة «إن من أعظم» أبو عبد الله  
 القرشي تفرد عنه سعيد ولهذا قال بعضهم لا يعرف لكن سعيد من الثقات  
 الذين روى لهم الجماعة والله أعلم ، وقد يقال : والاختيار السابقة عامه وإخراج  
 هذا الفرد منها يفتر إلى دليل والأصل عدمه ، وهذا ضعيف ، ولأنه  
 دين ثابت في الذمة لأن الموت لا يستقطه بدليل صحة ضمانه ، ولو تبرع  
 إنسان بضمائه جاز لرب الدين قبضه ، ولأن من ضمن مفلساً حياً لا يبرأ  
 يموت ، ولو برى المضمون يرى الضامن ، وما ثبت الأصل دواء واستمراره

ولم يزل الالبمزيل، وزواله من غير بدل ولا تعويض احجاف بصاحب الحق واضرار به فوجب اطراحه، وهذا ضيف أيضا، وحديث عبد الرحمن ابن أبي بكر ضيف لان ابن مدين وأبا داود والنسائي وغيرهم ضعفوا صدقة بن موسى وهو الدقيقي، وقيس بن زيد لم أجدهم يروى منه غير أبي عمران الجوني، وقال أبو الفتح الأزدي ليس بالنزوي وقاضي المصريين - وهما البصرة والكوفة - هو شريح القاضي الامام المشهور، وإن صح هذا الخبر فاعلم هو في حق من أصيب في ماله فقال ثواب المصيبة حق صاحب المال فلهذا خلص من تبعته في الآخرة بخلاف مسئلتنا (ولا يظلم ربك أحدا) من أن الخبر لا يلزم منه سقوط المطالبة عن كل مدين ولله سبحانه أن يتفضل بما شاء على من يشاء من عباده، ولأنه في الآخرة موسر مكلف فكلف بالتخلص من الحق كما لو أيسر في الدنيا ويداره اما بحسناته واما بأن يحمل من سيئات صاحبه عليه كما دل عليه الخبر الصحيح، وبهذا يعرف ضعف القول بأنه من تكليف المحال وهو أيضا لزمه نفسه واختياره، ودعوى أنه غير آثم إن أريد بوجه ما فمضروع، وإن أريد به من بعض الجهات فيسلم ولكن لا ينتج الدليل، وبسط القول في ذلك بطول وفيما ذكرنا كفاية إن شاء الله تعالى، أما أن أفتقه أو ألقفه مسلم غير مكلف ومات مصرا غير مكلف لم يمكن القول بأن صاحبه لا يجازى عليه ولا أنه يتبع به غير المكلف لأنه يفتي الى تكليفيه ودخوله النار بتحمله من سيئات صاحب المال وقد نقل الامام أحمد وغيره اجماع العلماء على أن من مات مسلما

صغيراً من أهل الجنة، فتبين أنه بمنزلة حرقة وغرقه ونحو ذلك من المصائب  
والله سبحانه وتعالى أعلم

## فصل

( في براءة من رد ما غصب على ورثة المنصوب منه وإتمامه )

قال حرب سئل أحمد رضي الله عنه عن رجل غصب رجلاً شيئاً  
فأتى المنصوب منه وله ورثة وندم الناصب فرد ذلك الشيء على ورثته  
فذهب إلى أنه قد يرى من أتم ذلك الشيء ولم يبرأ من أتم النصب الذي  
غصب، وقال في رواية أحمد بن أبي عبيدة: أما أتم النصب فلا يخرج منه  
وقد خرج مما كان أخذ، وقال الشيخ تقي الدين لا يسقط حق المظلوم  
الذي أخذ ماله وأعيد إلى ورثته، بل له أن يطالب الظالم بما حرمه من  
الاتّاع به في حياته

## فصل

قال بكر بن محمد عن أبيه عن أبي عبد الله وسئل عن رجل كان  
له على قوم مال أو أودعهم مالا ثم مات فجحد الذين في أيديهم الأموال  
لمن ثواب ذلك المال؟ قال إن كان أحد ممن عليه أو في يده الوديعة كان  
قد نوى في حياة الميت أن لا يؤديها إليه فأجرها للميت، وإن كان هؤلاء  
يجحدوا الورثة فأجرها للورثة فيما نرى

## فصل

( في وجوب اتقاء الصنائع وعقوبات الذنوب )

كان أحمد رضي الله عنه يمشي في الوحل ويتوق فناصت رجله  
تخاض وقال لأصحابه هكذا المبد لا يزال يتوق الذنوب فإذا واقها  
خاضها. ذكره ابن عقيل وغيره

وروى أحمد وابن ماجه من عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ  
كان يقول يا عائشة « إياك وعقوبات الذنوب فإن لها من الله عز وجل  
طالباً » وعن ابن مسعود مرفوعاً « إياكم وعقوبات الذنوب فإنهن يجتمعن  
على الرجل حتى يهلكنه » مختصراً لأحمد . وقال أنس أنكم لتسلون أعمالاً  
هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نمدحها على عهد النبي ﷺ من المواقات  
رواه أحمد والبخاري، ولها ولمسلم وغيرهم من ابن مسعود موقوفاً « إن  
المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر  
يرى ذنوبه كذاب مر على أنه فقال به هكذا » أي يده فذنبه عنه

## فصل

( في التصديق بالمظالم )

قال الخلال باب إذا تصدق بالمظالم فلا يحايين فيه أحداً . قال حرب  
سئل أحمد عن رجل كانت عنده مظالم لقوم فأتوا وأراد أن يتصدق بها  
عنهم وله أحران محامض وقد كان يصلهم قبل هذا أيجوز له أن يدفعها  
١٣ — الاداب الشرعية

اليهم ؟ فكأنه استحب أن يعطي غيرهم قال لا يجاني فيها أحدا ، وقال في  
رواية للروذي في هذه المسئلة : أرى كأنه إنما فعله على طريق المحاباة ، أن  
يحاييهم فلا يجوز ، وإن كان لم يحاييهم فقد تصدق ، كأنه عنده  
مد أجاز ما فعل

## فصل

( فيمن كان عنده مال حلال وشبهة )

فإن كان في يده مال حلال وشبهة فليخص بالحلال نفسه وليقدم قوته  
وكسوته على أجرة الحجام والزيت وأشجار التنور وأصل هذا قوله عليه السلام  
في كسب الحجام « لعلنه فاضحك » ذكره ابن الجوزي ، وكذا قال الشيخ  
تقي الدين : الشبهات ينبغي صرفها في الأبد عن المنفعة فلا بد كحديث  
كسب الحجام ، والأقرب ما دخل في الباطن من الطعام والشراب ونحوه ،  
ثم ما ولي الظاهر من اللباس ، ثم ما ستر مع الاتصال من البناء ، ثم ما عرض  
من ركوب ونحوه

## فصل

( في حقيقة التوبة وشروطها )

والتوبة هي الندم على ماضى من المعاصي والذنوب والعزم على  
تركها دائما لله عز وجل لا لأجل قمع الدنيا أو أذى ، وأن لا تكون عن  
إكراه أو إلهاء ، بل اختيارا حال التكليف ، وقيل يشترط مع ذلك : اللهم

اني تائب اليك من كذا وكذا وأستغفر الله، وهو ظاهر ما في المستوجب، فظاهر هذا اعتبار التوبة باللفظ والاستغفار، ولعل للراد اعتبار أحدهما ولم أجده من صرح باعتبارها ولا أعلم له وجها

وقد روى الترمذي وقال حسن غريب عن أنس مرفوعا « قال الله عز وجل يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي، يا ابن آدم لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة » فقوله « ثم استغفرتني غفرت لك » علق النفران على الاستغفار دل على اعتباره، والمراد انه استغفر من ذنوبه توبة والا فلا استغفار بلا توبة لا يوجب النفران، قال ذو النون المصري: وهو توبة الكذابين، ولهذا قال في شرح مسلم (باب سقوط الذنوب بالاستغفار توبة) يريد ما في مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) « والذي نفسي بيده لو لم تذنوبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله عز وجل فيغفر لهم » لكن الاستغفار بلا توبة فيه أجر كثيره من ذكر الله عز وجل والله أعلم وقد قال الله تعالى (ومن يسئل سوما أويظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما)

والاولى وهو انه لا يشترط ذلك وهو الذي ذكره في الشرح وقدمه في الرعاية وذكره ابن عثيل في الارشاد وزاد: وأن يكون إذا ذكرها انزهج قلبه وتطير صفته ولم يرتح لذكرها ولا ينمق في المجالس صفتها



فمن فعل ذلك لم تكن توبة ، ألا ترى أن المئذ إلى المظلم من ظلمه متى كان ضاحكا مستبشرا مطمئنا عند ذكره الظلم استدل به على عدم الندم وقلة الفكرة بالجرم السابق وعدم الاكتران بخدمة المئذ اليه ويجعل كالمستهزئ به تكرر ذلك منه أم لا ، كذا قال ، وعلى تقدير أن يتمكن المتارعة في هذا للمنى انما يدل على اعتبار ذلك وقت الندم . والنرض الندم المعتبر وقد وجد فما الدليل على اعتبار تكرره كلما ذكر الذنب ؟ وان عدم ذلك يدل على عدم الندم والاصل عدم اعتباره وعدم الدليل عليه مع أن ظاهر قوله عليه السلام « التدم توبة » انه لا يتسبر وهذه الزيادة وهي تجديده الندم اذا ذكره قول أبي بكر بن الباقلاني ، والاول قول امام الحرمين وغيره ، مع ان قول الشافعية وغيرهم ان توبته السابقة لا تبطل بمعاودة الذنب خلافا للمعتزلة في بطلانها بالمعاودة

وقال ابن عقيل والدلالة على ان الندم توبة مع شرط العزم أن لا يعود ورد المظلة من يده خلافا للمعتزلة في قولهم الندم مع هذه الشروط هو التوبة ، وليس فيها شرط بل هي بمجموعها توبة لما روي عن النبي (ص) انه قال « التدم توبة » وليس لم أن يقولوا أجمعا على احتياجها الى العزم لان ذلك شرط ولا وحده أن يكون هو التوبة كما أن الصلاة من شرطها الطهارة ولا تصح الا بها ، لبس هي الصلاة ، ولا التوبة هي الندم والافلاع عن الذنب فمن ادعى الزيادة على ما اقتضته اللغة يحتاج الى دليل انتهى كلامه ، وكلام الاصحاب السابق يدل على ان الندم توبة .

في هذا قريب فانه معتبر عندكم . وان كف حياء من الناس لم تصح ولا تكتب له حسنة ، وخالف بعضهم (١)

وهي التوبة النصوح كما قال الحسن البصري قال : ندم بالقلب واستغفار باللسان وترك بالجوارح واضمار أن لا يعود . وقال للنفوي في تفسيره : قال عمر وأبي ومعاذ رضي الله عنهم : التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود الابن الى الضرع كذا قال والكلام في صحته عنهم ، ثم لعل المراد التوبة الكاملة بالنسبة الى غيرها . وقال الكلبي هي أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن ، فظاهره أنه لا يتبر اضمار أن لا يعود ، ولم أجد من صرح بدم اعتباره . ولم يذكر ابن الجوزي من عمرا الا أن التوبة النصوح أن يتوب البعد من الذنب وهو يحدث نفسه أن لا يعود ، وقرأ أبو بكر عن عاصم (نصوحا) بضم النون وهو مصدر مثل القعود قال نصحت له نصحا ونصاحة ونصوحا وقيل أراد توبة نصح لا تقسم ، وقرأ الباقون بفتحها قيل هو مصدر ، وقيل هو اسم فاعل أي ناصحة على المجاز

وروى أحمد عن ابن مسعود مرفوعا « التوبة من الذنب أن يتوب منه ثم لا يعود فيه » ولعل المراد ان صح الخبر ثم ينوي أن لا يعود فيه وقال في الشرح في قبول شهادة القاذف قال النبي ﷺ « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » وروي عن النبي ﷺ أنه قال « الندم توبة » قيل

التوبة النصوح تجمع أربعة أشياء : الندم بالقلب ، والاستغفار باللسان ، واضمار أن لا يعود ، ومجانبة خطاء السوء ، قد تقدم في آخر فصل ، ولا تصح التوبة من ذنب مع الإقامة على مثله من كلامه في الرعاية ، وذكر في الرعاية في مكان آخر أو غيرها فيه روايتين ولعل من اعتبره يقول : مع عدم المجانبة يحتل العزم ، أو يقول : المخالطة ذرمة ووسيلة الى مواقة المحذور والذرائع معتبرة ، ولأن المسئلة تشبه التفرق في قضاء الحج الفاسد ولعلنا جعلها ابن عقيل أصلا لعدم الوجوب في قضاء الحج الفاسد والله أعلم

أما الحديث الاول فرواه ابن ماجه : حدثنا أحمد بن سعيد الدارمي حدثنا محمد بن عبد الله الرقاشي حدثنا وهيب بن خالد حدثنا معمر بن عبد الكريم عن أبي عبيدة بن عبد الله عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » كلهم ثقات وعبد الكريم هو الجزري بلا شك ، وأبو عبيدة هو ابن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه

وأما الحديث الثاني فرواه الامام أحمد : حدثنا سفيان عن عبد الكريم أخبرني زياد بن أبي مريم عن عبد الله بن معقل بن مقرن قال : دخلت مع أبي علي عبد الله بن مسعود قال أنت سمعت النبي ﷺ يقول « الندم توبة » قال نعم وقال مرة نعم سمعته يقول « الندم توبة » ورواه ابن ماجه : حدثنا هشام بن عمار حدثنا سفيان عن عبد الكريم الجزري فذكره بمناه ، كلهم ثقات ، ورواه أحمد بن عبد الله العجلي : لم يرو عنه غير عبد الكريم ابن مالك الجزري ، والله صبح أنه خير زياد بن الجراح ، ورواه ابن حبان في

صحيحه : أنبأنا أبو عروبة حدثنا المسيب بن واضح حدثنا يوسف بن أسباط عن مالك بن منول عن منصور بن خيشمة عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال «الندم توبة» أخبرنا محمد بن اسحاق التقي حدثنا محفوظ بن أبي توبة حدثنا عثمان بن صالح السهمي حدثنا ابن وهيب عن يحيى بن أيوب سمعت حميداً الطويل يقول، قلت لأنس بن مالك أقال رسول الله ﷺ «الندم توبة؟» قال نعم، محفوظ ضعفه أحمد ولعل حديثه حسن، ولاحمد من حديث ابن عباس «كفارة الذنب الندامة» وله من حديث علي «ان الله يحب العبد المؤمن للفقن التواب»

وعن عثمان بن واقد عن أبي نضرة عن مولى لابي بكر عن أبي بكر الصديق مرفوعاً «ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة» رواه أبو داود والترمذي وفي لفظ «ولو فعله في اليوم سبعين مرة» وقال حديث غريب وليس اسناده بالقوي كذا قال الترمذي وهو حديث حسن، ومولى أبي بكر لم يسم والمتقدمون حالم حسن

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ فيما يحكي عن ربه عز وجل قال «إذا أذنب ذنبا عبدي فقال اللهم اغفر لي ذنبي فقال تبارك وتعالى أذنب عبدي ذنبا فلم أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب، ثم عاد فأذنب فقال أي رب اغفر لي ذنبي، فقال تبارك وتعالى عبدي أذنب ذنبا فلم أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب، ثم عاد فأذنب فقال أي رب اغفر لي ذنبي، فقال تبارك وتعالى أذنب عبدي ذنبا فلم أن له ربا

ينظر الذنب ويأخذ بالذنب ، اعمل ما شئت فقد غفرت لك — وفي رواية —  
 قد غفرت لعبدي ، فليعمل ما شاء ، لم يقل البخاري « اعمل ما شئت — ولا —  
 فليعمل ما شاء » ومنه ما دمت تذنب ثم تتوب غفرت لك ، وقال في  
 نهاية المبتدئين قال أبو الحسين : التوبة ندم المبد على ما كان منه ، والزم على  
 ترك مثله كلما ذكره ، وتكرار فعل التوبة كلما خطرت معصيته بياله ، ومن لم  
 يعمل ذلك عاد مصرا ناقضا للتوبة . وهذا معنى كلام ابن عقيل السابق لكن  
 أبو الحسين يقول يكون ناقضا للتوبة ، وهذا ابن عقيل يدل على عدم الندم  
 فلم توجد عنده توبة شرعية . وبطلانها بالمعاودة أقرب من هذا الخبر ابن  
 مسعود وقول الصحابة والاظهر مذهبنا ودليلا أنها لا تبطل بذلك لما سبق  
 وقال ابن عقيل في الفصول ان المظاهر إذا عزم على الوطء راجع  
 عن تحررها بزعمه قال وهذا يدل على أن الزم على معاودة الذنب مع  
 التصميم على التوبة نقض للتوبة . فجعله ناقضا للتوبة بالزم لا بغيره وهذا  
 أظهر من كلامه السابق وكلام أبي الحسين ، ثم ان أراد أنه يؤخذ بالذنب  
 السابق الذي تاب منه كما هو ظاهر كلامه فضعيف . وان أراد امتناع  
 التوبة وقت الزم بالنسبة الى المستقبل وأن يؤخذ بالزم بالنسبة الى  
 المستقبل فهذا ينبغي على المؤاخذة بأعمال القلوب وبآتي الكلام فيها في الفصل  
 بعده أو الذي يليه . ولهذا قال ابن عقيل بعد كلامه المذكور في المظاهر  
 قال فان وطىء كان من طريق الاولى عانداً لان فعل الشيء أكد من الزم  
 عليه ، ولعلك اختلف الناس في الزم هل يؤخذ به العازم ؟ ولم يختلفوا

في (أن) الافعال يؤخذ بها ، وهذا من ابن عقيل يدل على أن الابطال عنده  
بالمادة كقول المتزلة من طريق الأولى والله أعلم . وكذا قل في نهاية  
المبتدئين : لا تصح توبة من تقض توبته ثم عزم على مثل ما تلب منه أو فله ،  
والاجود في البارة نقضها بزمه على ذلك أو فله ، وقال في الرعاية الكبرى  
تصح توبة من تقض توبته على الاقياس .

ويستبر التوبة أن يخرج من حق الآدي فيردا المنسوب أو بدله وان حجز  
عن ذلك نوى رده متى قدر عليه وقد سبق الكلام في ذلك ، ويمكن من نفسه من  
قودنايه وكما من حد القذف ، والمراد ان قلنا لا يقط بالتوبة كجاهو المشهور  
وؤدي حق الله عز وجل حسب امكانه . ولا يشترط الاقرار بما يوجب الحد .  
والاولى لستر نفسه ان لم يشهر عنه وكذا ان اشتهر عند الشيخ ، وعند القاضي  
الاولى الاقرار به ليقام عليه الحد . ولا يتبر في صحة التوبة من الشرك  
اصلاح العمل وكذا غيره من الماضي في حصول المغفرة وكذا في أحكام  
التوبة في قبول الشهادة وغير ذلك وعنه يعتبر سنة ، قل بعضهم إلا أن  
يكون ذنبه الشهادة بأثرنا ولم يكمل عدد الشهود فانه يكتفى بمجرد التوبة  
وقيل ان فسق فعله والا فلا يعتبر ذلك وقيل يعتبر مدى مدة يعلم منها حاله  
بذلك . وعلى المذهب الاول يكون المراد بقوله في سورة النور ( إلا الذين  
تابوا أو أصلحوا ) أي في التوبة . فيكون الاصلاح من التوبة والعفاف لاختلاف  
اللفظين ذكره في المنهي . وذكر ابن الجوزي قول ابن عباس : اظهروا التوبة  
وان غيره قال لم يردوا الى قذف المحصنات ، وقال أيضا الاصلاح من

التوبة في آية البقرة (إلا الذين تابوا وأصلحوا وينبأوا فلو شك أتوب عليهم)  
 وقوله في سورة النساء (إلا الذين تابوا وأصلحوا) وفي سورة الفرقان  
 (إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً) مما يبين المغفرة بالاستغفار  
 والتدم وقوله «الاسلام هدم ما كان قبله» وقد قال ابن حامد في كتاب  
 الاصول : انه يجيء على مقالة بعض أصحابنا من شرط صحتها وجود  
 أعمال صالحة ، ولظاهر الآية (إلا من تاب) وقوله عليه السلام  
 « من أحسن في الاسلام لم يؤخذ بما كان في الجاهلية ، ومن أساء أخذ  
 بالاول والآخرة » كذا قال ومو غريب ،

ومن صحت توبته فهل تأمر خطيئته فقد أم تقرر وله على بدلها  
 حسنة ؟ فظاهر الادلة من الكتاب والسنة الاول وهو حصول المغفرة  
 خاصة وهذا ظاهر كلام أصحابنا وغيرهم ، وفي مسلم عن أبي سلة أبي  
 موسى عن النبي ﷺ قال « يجيء يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب  
 أمثال الجبال فينفرها الله عز وجل لهم ويضعها على اليهود والنصارى »  
 وممناه يضع عليهم بكفرهم وذنوبهم فيدخلهم النار بذلك لقوله تعالى (ولا  
 تزر وازرة وزر أخرى) وقوله « ويضعها » أي يضع عليهم مثلاً بذنوبهم ،  
 وقد قبل يحتمل انه وضع على الكفار مثلاً لكونهم سنوها « ومن سن سنة  
 سيئة كان عليه شر وزر من عمل بها »

وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما ان رجلاً قال له كيف سمعت  
 رسول الله ﷺ يقول في النجوى ؟ قال سمعته يقول « ان الله يدين المأثم

يقض عليه كفه ويستره ويقول أنرف ذنب كذا؟ أنرف ذنب كذا؟  
 فيقول نعم أي رب، حتى إذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه هلك، قال سترتها  
 عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسنة، وأما المنافق  
 والكافر فيقول الاشهاد ( هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لنته الله على  
 الظالمين ) متفق عليه . قيل كفه هو ستره وعفوه

وأما قوله تعالى ( والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ) الآية قيل  
 سبب نزولها ما في الصحيحين عن ابن مسعود قال سألت رسول الله ﷺ  
 أي الذنب أعظم؟ قال « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » قلت ثم أي؟ قال  
 « أن تقتل ولدك مخافة أن يعطى منك - قلت ثم أي؟ قال - أن تزني (١)  
 بحليلة جارك » فأُزيل الله تصديقها ( والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر )  
 الآية . وقيل إن ناساً من أهل الشرك قتلوا فأكثرُوا وزنوا فأكثرُوا  
 ثم أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: انت الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو  
 نخبرنا أن لما علماء كفارة فنزلت هذه الآية إلى قوله ( غفوراً رحيماً )  
 رواه مسلم من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس، وأما قوله تعالى  
 ( فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ) قال ابن الجوزي اختلفوا في هذا  
 التبديل وفي زمان كونه فقال ابن عباس يبدل الله شركهم إيماناً وقتلهم  
 إيماناً وزناهم إحصاناً، قال وهذا يدل على أنه يكون في الدنيا، ومن

(١) الروايات في الصحيحين تكررت بإفظ ( تزاني حليلة جارك )



ذهب الى هذا المعنى سعيد بن جبير ومجاهد وقائدة والضحاك وابن زيد  
(والثاني) أن هذا يكون في الآخرة قاله سلمان رضي الله عنه وسعيد بن  
السيب وعلي بن الحسين . وقال عمرو بن ميمون ابن مهران يبدل الله عز  
وجل سيئات المؤمنين اذا غفرها له حسنات حتى ان العبد يسيء أن تكون  
سيئاته أكثر مما هي . وعن الحسن كاقولين وروي عن الحسن فل ودعوم  
يوم القيامة انهم كانوا في الدنيا اسكتروا - يعني الذنوب - فقبل  
منهم ، قال هم الذين قل الله فيهم ( فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات )  
قل ابن الجوزي : ويؤكد هذا القول حديث أبي ذر عن النبي (ص)  
قال : «أني لألم آخر أهل الجنة دخولاً الجنة وآخر أهل النار خروجاً  
منها ، رجل يؤتى به يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا  
عنه كبارها فيعرض عليه صغار ذنوبه فيقال عملت بوم كذا وكذا كذا  
وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن  
تعرض عليه فيقال له ان لك مكان كل سيئة حسنة فيقول : رب قد عملت  
أشياء لا أراها ههنا ، فلقد رأيت رسول الله (ص) ضحك حتى بدت  
نواجذه . فهذا الحديث في وجل خاص وليس فيه ذكر للتوبة فيموز انه  
حصل له هذا بفضل رحمة الله عز وجل لا بسبب منه بتوبته ولا غير  
كما ينشئ الله عز وجل للجنة : لنا بفضل رحمته فلا وجه في هذا القول  
في هذه المسئلة . وأما الآية فهي محتملة لاقولين والاول توافقاً لظواهر  
عموم الأدلة ولا ظهور فيها للقول الثاني فكيف قال بديل خاص به .

دليل خاص مع مخالفته للظواهر؟ ولا يقال كلاهما تبديل فن قال بالثاني فقد قال بظواهر الآية لان التبديل لا عموم فيه ، فاذا قيل فيه بتبديل حقيق عليه توافقه ظواهر الكتاب والسنة كان أولى وعلى أن القول الثاني يجوز ان يكون لمن شاء الله بفضل رحمته أو لمن عمل صالحا ، فاقول بالعموم لكل تائب يقتضي دليل . وفي الآية وظواهر الادلة بما يخالفه والله تعالى أعلم . والنواجذ هنا الانياب عند الجمهور وقيل الضواحك والضاحكة السن بين الانياب والاضراس وهي أربع ضواحك . وقيل الاضراس كما هو الأشهر في اطلاق النواجذ في اللثة ، وللانسان أربعة نواجذ في أقصى الاسنان بعد الارحاء ، وقال ضرس الحلم بضم اللام وسكونها لانه ينبت بعد البلوغ وكما العقل

## فصل

« حكم توبة الكافر من الماضي دون الكفر والعكس »

ولا تصح توبة كافر من معصية ، قال ابن عباس في رواية الوالي في قوله تعالى ( ونبئ كلاً خيفة كشجرة خيفة ) : لا يقبل الله عز وجل من الشرك عملاً . وقيل تصح من غير الكفر بالقول والنية ، ومنه بالاسلام ، ويفتر له بالاسلام الكفر الذي تاب منه ، وهل تنفر له الذنوب التي فعلها في حال الكفر ولم يتب منها في الاسلام ؟ فيه قولان مروغان  
قال الشيخ تقي الدين ( أحدها ) ينفر له الجميع لقوله تعالى ( قل للذين

كفروا ان ينتهوا ينقر لهم ماقد ساف ) أي ينتهوا عن كفرهم ، ولأنه اندرج في ضمن المحرم الاكبر فسقط بسقوطه وفيه نظر لانه كيف يندرج ويستقطمع اصراره عليه وعدم توبته منه ؟ وهذا ظاهر كلام أكثر الاصحاب رحمهم الله ولم أجده صريحا في كلامهم ، وقد سبق كلام ابن حامد في الفصل قبله وهو يدل على النقران لانه لم يذكر الخبر الا حجة لمن اعتبر لصحة التوبة أعمالا صالحة وانه يجيء على مثالة بعض أصعابنا فيدل على أن الأشهر خلافه (والثاني) لا ، فله البنيوي عن أحمد ، رواه الخلال وهو ظاهر ما اختاره ابن عقيل ، قال الشيخ تقي الدين : وهذا القول الذي تدل عليه النقول والنصوص . وقل في موضع آخر ، انه إن تاب من جميع ماصيه غفر له ، وإن أصر عليها لم يغفر له ، وإن كان ذاهلا عن الاصرار والاملاع إما ناسيا أو ذا كرا غير مرید للفعل ولا للترك غفر له أيضا والحديثان يألفان على هذا ، يعني حديث عمرو بن العاص وقول النبي ﷺ له « يا عمرو أما قلت أن الاسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة يهدم ما كان قبلها ، وأن الحج يهدم ما كان قبله » رواه مسلم وغيره . وحديث ابن مسعود وهو في الصحيحين أن أبا سفيان قالوا رسول الله ﷺ يا رسول الله أتواخذ بما عملنا في الجاهلية ، قال « أما من أحسن منكم في الاسلام فلا يؤخذ بها ، ومن أساء أخذ بماله في الجاهلية والاسلام ، قال الشيخ تقي الدين فالاسلام لتضمنه التوبة المطلقة بوجوب المنفرة المطلقة إلا أن يقرن به ما بنا في هذا الاقتضاء وهو الاصرار كما أنه يوجب الايمان المطلق ما لم يأنقضه كفره متصل .

فالأصرار في الذنوب كالاتقاد في التصديق انتهى كلامه ولغائل أن يقول هذه دعوى تقتصر الى دليل والاصل عدمه بل الاسلام انما يتضمن التوبة من نقيضه وهو الشرك والكفر لا توبة مطلقة حتى يوجب مغفرة مطلقة ولو تضمن توبة مطلقة فما يوجب مغفرة مطلقة، اذا لم يخطر بباله المحرم، أما اذا ذكره ولم يتب منه بل توقف فيه فلم يندم عليه ولم يقطع عنه فكيف يسقط؟ يؤيد هذا أنه قل: كما أنه يوجب الايمان المطلق. وهذا يكفي اذا لم يخطر بباله بعض أنواع الكفر ولو ذكره وتوقف فيه ولم يتب منه كان ذلك مانعا من عمل المفتحي عمله، فلا أثر للفرق بان المانع هنا رفع عمل المفتحي بالكفاية وهناك لم يرفعه مطلقا فليس هو نظيره لان المقصود تأثير التوقف في الامر الخالص وهذا حاصل، وهذا توجه ان شاء الله تعالى.

وقد ظهر أن الاولى أن يقال فالاسلام لتضمنه التوبة المطلقة يوجب المغفرة إلا أن يمتز بها ما ينافي هذا الاتصاف وهو توقفه في بعض المحرمات عند ذكرها فلم يندم ولم يقطع، كما أن الاسلام يوجب الايمان المطلق ما لا يناقضه توقفه في بعض المكفرات عند ذكره فلم يندم ولم يقطع، ويكون هذا دليلا للقول الثاني وموافقا لقول الشيخ تقي الدين إنه الذي تدل عليه الاصول.

هذا إن ثبت أن الاسلام يتضمن توبة مطلقة والله سبحانه أعلم، ولئن قال بالفتران أن يحمل خبر ابن مسعود على النفاق فيسلم ظاهرا لابطنا، واذا أسلم الكافر وكان تدفعه خيرا واحسانا فهل يكتب له في اسلامه ماعمله في كفره؟ يتوجه أن يقال ان قلنا يخفف عن الكافر من عذاب الآخرة.

بما عمله في كفره ، أو ثبت خبر أبي سعيد الآتي كتب له ذلك في اسلامه  
والا احتمل وجهين

وحكي بعض العلماء قولين في الكلام على حديث حكيم وهو ما في  
الصحيحين عن حكيم بن حزام أنه سأل النبي ﷺ عن أمور كان يصنع  
بها في الجاهلية وهل لي فيها من شيء ، فقال له : « أسلت على ما أسلفت  
من خير » وإن لم يكتب له فاللغني أنه سبب في حصول الخير واسلامه . وعن  
أبي سعيد مرفوعاً « إذا أسلم الكافر في ن اسلامه كتب الله عز وجل له  
كل حسنة كان أزلها ، وعما حقه كل سيئة كان أزلها ، وكان عمله بعد الحسنة  
بشر أمثالها الى سبعمائة ضعف ، والسيئة بمنثلها الا أن يتجاوز الله عز وجل »  
ذكره الدارقطني في غريب حديث مالك ورواه عنه من تسع طرق و ثبت  
فيها كلها أن الكافر اذا حسن اسلامه يكتب له في الاسلام كل حسنة  
عملها في الشرك ، وذكره البخاري ولم يصل سنده وليس عنده « كتب  
الله له كل حسنة كان أزلها » ووصله النسائي وغيره

وفي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً « اذا أحسن أحدكم اسلامه  
فكل حسنة يعملها تكتب له بشر أمثالها الى سبعمائة ضعف ، وكل سيئة  
يعملها تكتب له بمنثلها حتى يأتي الله عز وجل » وقد مر حسن الاسلام ها  
بالاسلام ظاهراً وباطناً لا يكون مناه اولل (١) يؤيده من قال بمناله حديث

(١) هكذا في أصله وفي النسخة المصرية . والظاهر أن يقال ، بأن لا يكون



ويتأ أن المهمة التي لم يفرض بها فعل ما يقدر عليه المأم ليست لازمة جازمة وأن الإرادة الجازمة لا بد أن يوجد معها ما يقدر عليه العبد والقوة وقع عن م بسببه ولم يعملها لا ممن أراد وفعل المقدور عليه وتعجز عن قيام مراده كالذي أراد قتل صاحبه فقاتله حتى قتل أحدهما فإن هذا يساقب لأنه أراد وفعل المقدور من المراد . هذا كلامه

وفي صيغ المسائل لابن شهاب المكبري العمود الموجب للكفارة في الظاهر هو العزم على الوطء . فإن قيل العزم هو حديث النفس وذلك معفو عنه بقوله عليه السلام « ما حدثت به أنفسها » قيل لا يوجب الكفارة بحديث النفس بانقراده وإنما يوجبها بالظهار بشرط العزم على الوطء انتهى كلامه

وقال القاضي أبو علي الخلاف في الصبي الشهيد (١) : نية المصيبة واعتادها معفو عنه ما لم يفعلها . وجزم جماعة فيما إذا فكر الصائم فأرسل أنه يأتى على النية ويثاب عليها ، ولذلك مدح الله عز وجل الذين آمنوا في خلق السموات والأرض . وجاء النهي عن النبي ﷺ عن التفكير في ذات الله عز وجل ، والأمر بالتفكير في الآية ولو لم يكن متدورا عليها لم يتعلق بها ذلك ، وأما هل يفطر بذلك إذا أرسل عقل بمض أصحبا أو أمضى الأشهر أنه لا يفطر وهو المروي عن أحمد رحمه الله تعالى وقول الجمهور منهم أبو حنيفة والشافعي عملا بالأصل ولا نس فيه ولا إجماع . وهو دون

(١) أي في الكلام في مسألة الصبي الشهيد

المباشرة وتكرار النظر على مالا يخفى فيمتنع القياس عليهما، زاد صاحب  
المنني والحرر ويخالف ذلك في التحريم إن تعلق بأجنبية، زاد صاحب  
المنني أو الكراهة إن كان في زوجه، كذا قالوا ولا أظن من قال يفطر بذلك  
كأبي حفص البرمكي وابن عقيل - وهو مذهب مالك - يسلم ذلك

وقد ذكر ابن عقيل وجزم به في الرعاية الكبرى - أظنه أول كتاب  
النكاح - أنه لو استحضر عند جماع زوجته صورة أجنبية محرمة أنه يائمه  
ويتوجه أن يكون مراد صاحب المنني والحرر نية محرمة تطلقت بأجنبية  
عارية عن فعل مع أن فيه نظرا. وأما في المنني فاحتج أولا على عدم القطر  
بقوله «عني لأنتي عما حدث به أنت» ما لم تكلم أو تعمل به، فظاهره  
أنه لا يائمه لكن حله على أنه أراد بالخبر النفو في عدم القطر أولى لما فيه  
من الموافقة والصواب وقد لا يشكل عليه قوله يخالفه في التحريم إن تعلق  
بأجنبية لأن صاحب الحرر قد وافق في هذا مع أنه لم يحتج بهذا الخبر  
ولا منع التأنيم والله سبحانه أعلم

وأما الفكرة التالية فلا تتم بها ولا فطر. قال ابن الجوزي في تهسيره  
في قوله تعالى (ومن يرد فيه بإلحاد بظالم نذقه من عذاب أليم) فإن قيل  
هل يؤخذ الإنسان أن أراد الظالم بحكمة ولم يفعل؟ فالجواب من وجهين  
(أحدهما) أنه إذا لم يذم في الحرام خاصة عوقب. هذا مذهب ابن  
مسعود فإنه قال لو أن رجلا تم بخطيئة لم تكتب عليه مالم يعلمها، ولو أن



رجلا ثم بقتل مؤمن عند البيت وهو بعد من أين أذاقه الله عز وجل (١)  
في الدنيا من عذاب ألم

وقال الضحاك ان الرجل يهزم بالخطيئة بمكة وهو بأرض أخرى،  
فكتب عليه وان لم يعملها . بهل يجاهد تناقض سيئات بكه كما  
تضاعف الحسنات . ومثل احمد رضي الله عنه هل تكتب "سنة" كثر  
من واحدة؟ فقال لا الا بمكة لتعظيم البلاء واحمد . يا هـ "من فتننا"  
المجاورة بها (والثاني) أن معنى (ون د) . د . د . د . د . د . د . د . د .  
الدمشقي هذا قول سائر من في المأثرة . ك . ك . ك . ك . ك . ك . ك . ك .

وقد ذكر اصحابنا أنه زانوا لنا في المدينة لا نعلم انهم اشراف  
«عني لا متي من الخطأ وانسان» ولانه لم يثنى بما يقول ولا ذر يحمله  
ينو والمراد كما لو لم يثو في عام الف اذ لم يذكره انه لا يأثم في ذلك الا ياتهم  
بذلك لا يلزم منه الضماد ، وفيه . به ذلك ، به ذلك ، به ذلك ، به ذلك ،  
الخطيئة . أما لو نوى حال الانطاطاق في ذلك . أ . أ . أ . أ . أ . أ . أ . أ .  
لأنها ليست بنية مجردة لا قرأها الى

وذكر الاصحاب انه . د . د . د . د . د . د . د . د .  
الاط ، واحتجوا بظاهر «ار لله دل» . د . د . د . د . د . د . د . د .  
مالم تكلم به . الى به «نقطة» . د . د . د . د . د . د . د . د .  
لاين . يرين . والى ربي . د . د . د . د . د . د . د . د .

الاعتماد وقاله غيره: واللبد قدرة على مساعي قلبه . وقد قال أحمد في رواية صالح لما حدث نفسه بشيء صرف ذلك عن نفسه، وصرفه عن نفسه يدل على قدرته . قال القاضي والقلب أعمال سوى حديث النفس بالعمل لقوله تعالى ( ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم ) قال وقد يؤخذ الإنسان بشيء من أناس القلب نحو ارادة "عزم والرضى بالفصل والخط به والاختيار له والنية عليه . مثل الحسد والطمع وتخليق القلب بما دون الله عز وجل والنفاق والرياء والاعجاب ، وأما ما لا يؤخذ به فهو كالخواطر أراد الله بما لا يدخل في قدرته انتهى كلامه ، ويأتي قريباً كلام الشيخ عبد القادر في ركوز القلب إلى غير الله عز وجل وقد قال تعالى حاكياً من يوسف عليه السلام ( وقال الذي ظن ان ناج منها اذكركني عند ربك فأذناه الشيطان ذكره فلبث في السجن بضع سنين ) قال المفسرون دقوبة له على تلك الكرامة (١) فاستأن بمخلوق أي بمدد السنين التي كان لبثها وكذا ذكره ابن الجوزي، ومذهب القاضي أبي بكر بن الطيب ان من عزم على المصيبة بقلبه ووطأ نفسه عليها آثم في اعتقاده وعزمه، ويفرق بين المزم والمزم من آل الساردي: وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين وأخذوا بظاهر الاحداث . قال ابن أبي عمير: مذهب عامة السلف واهل العلم (١) قوله : قاله الساردي، ولو لم يكن في السنين . فكأن في التسعين وهو تركب محتل بكثرة منتهى ، هذا الكتاب وغيره من كتبه وإنا نقوله بمدد السنين . تفسير لقوله تعالى « بضع سنين »

من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب اليه القاضي أبو بكر للاحاديث الدالة على المؤاخاة بأعمال القلوب لكنهم قالوا: إن هذا العزم يكتب سيئة وليست السيئة التي هم بها لكونه إيماءاً وتعليةً بها فطمع غير خوف الله عز وجل والأنايه لكن نفس الاصرار والعزم ممعية فكاتب ممعية فإنما عملها كتبت ممعية ثانية، فإن تركها خشية الله عز وجل كتبت حسنة كما في الحديث «انما تركها من جرأني» فصار تركها لها ثلوف الله عز وجل ومجاهدته نفسه الامارة بالسوء في ذلك وعصياناً واد حسنة. أما المم الذي لا يكتب فهي الخلو. ان الذي لا يوطن النفس عليها ولا يصحها عند ولا نية ولا عزم. وذكر بعض الحكماء: ان الاما فيها اذا تركها لتغير خوف الله عز وجل بل ثلوف الناس هل يكتب حسنة ام لا، لانه انما عمله على تركها الحياء وهذا ضيف. هذا كلامه.

«وجرأني» بفتح الجيم وتشديد الراء وباء وانصره مناد من أجلي. وفي البخاري من حديث ابي هريرة رضي الله عنه «وان تركها من أجلي فاكبرها له حسنة» والله أعلم.

وقد عرف دليل القولين من يرى المؤاخاة على انهم القلوب ومن يرى عدمها بما سبق من لا يرى المؤاخاة محتج بقوله تعالى لا اله الا الله الى تجاوز لا اله، الخبر ومحدث المم فالتفت. وقد يمتنع ذلك في الحرم (ومن يرد فيه بالحال بظلم نذقه من عذاب أليم) نفي ذلك. ومن ي المؤاخاة فقد يجيب عن الخبر الاول بما عمل القلب عمل يدخل في الاخذ،

أقول إنما يدل على محل النزاع بعمومه فيخص بأدلتنا . وعن الخبر الثاني بأنه لا تصريح فيه ، وإن سلم بظهوره ترك أدلتنا . وعن الآية الكريمة إما أن المراد بقوله ( ومن يرد ) أي يصل كما سبق أو بأنه خصه لعذاب الخاص وهو العذاب الأليم . لا يختص بالمواخذه المطلقة بل خصه باختصاصه بالمواخذه الخاصة

ومن يرى المواخذه محتج بقوله تعالى ( أن بض الظن لائم ) وقوله تعالى ( أن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم ) وبإجماع علماء على تحريم الحسد ونحوه من النفاق والرياء .

ومن لا يرى المواخذه قد يجيب عن الأول بأنا نقول به وهو الظن الذي اقترن به قول أوفل ، ثم لو أن خلاف الظاهر فلما فيه من الجمع بينه وبين أدلتنا ، وعن الثانية بأن القول مراد فيها بدليل قوله ( لهم عذاب أليم ) في الدنيا وهو أنه لا يجب إلا بالقول وأما الحد فهو حق لا آدي ثم البلوى بوجه ما احتجج إلى زيادة دفع وهو المواخذه بمجرد

وذكر أبو الفرج ابن الجوزي أن الله عز وجل عن الحسد إنما يتوجه إلى من عمل بمقتضى الذخ على الفدر أو ينتصب لزم المهود ، وينبغي أن يكره ذلك ، من نفسه ، وهذا معنى ما ذكره الشيخ تقي الدين ، وذكر قول الحسن البصري : نمة في صدرك فانه لا يضررك ما لم تمتد به يدا ولساناً ، وعليه أن يكره ذلك من نفسه . قال وفي الحديث « ثلاث لا ينجو منهن أحد الحسد والثان والغيرة » ، وأحدثكم بالخرج من ذلك إذا حسدت

فلا تبغ ، وإذا طلعت فلا تمنق ، وإذا دبرت فامض ، انتهى ، وقد ذكر  
ابن عبد البر هذا الخبر الاخير عن النبي فليس من سبيل انه يحتاج به  
والقول به وذلك في النسخة الوسطى من الادب بأبوابنا

قال الحاكم في تاريخه أخبرنا أبو بكر بن أبيه في ما لا يشتمل ما سدد  
واصبر عليه فقد ، ثمنا عن ابن أخي الأصمعي عن ، قال له مدد  
منصف يسئل في الحاشية اكثر مما سمع في المصود ، ذكره الحاكم  
ويتوجه انه لا يضر المصود مع له من التبر والتبر

قال ابن عسقلان في القنون المنقذ : انما لقيت ابا عبد الله  
صاحبها الحسد فانه التأذي بما يجر من بعد الله تعالى ان  
الله تعالى تأذي الحاسد وتضمن فخر ضد لعل الله تعالى سائل اقسامه  
متمن زوال ما نفع خلفه ، ثم في باب من سئل عما اذا كان  
المذنب لا يزال يمالئ به ، انما اذا كان يمالئ به في  
ولو لم يكن الا الترفع والتمسك به في ذلك فليس من التبر  
والضنى فمن شهد هذا لم يزل ولا يزل

وأما النفاذ في القول أو في العمل فليس من التبر  
الشك مانع في حقه وله وجوده ، والمال في كبره في المال  
العمل فائز لا قترانه بأحدهما

## فصل

« وصية الامام أحمد رحمه الله بنية الخير »

قال عبد الله بن الامام أحمد لأبيه يوماً اوصني يا أبت ، فقال يا بني  
 انو الخير فانك لا تزال بخير ما نوت الخير . وهذه وصية عظيمة سهلة  
 على المستول سهولة التهم والامتثال على السائل ، وقاعها ثوابه دائم مستمر  
 لدوامها واستمرارها ، وهي صادقة على جميع أعمال القلوب المطلوبة شرعا  
 سواء تعلقت بالخالق أو بالخلق ، ولها ثاب عابها ، ولم أجد في الثواب  
 طيبا خلافا . قال الشيخ تقي الدين في كتاب الايمان مام بهمن القول الحسن  
 والعمل الحسن فانما يكتب له به حسنة واحدة وإذا صار محولا ومملا كتب  
 له عشر حسنات لمي سبعمائة ، وذلك للحديث المشهور في المم . ويلزم  
 من العمل بهذه الوصية ترك أعمال القلوب المذمومة شرعا ، وإن من  
 عملها لم يبق في حرز من الله ومعصته ، وقد وقع فيها يخاف عليه فيه من  
 الشر والمذاب ، ودل هذا النص على المعاقبة على أعمال القلوب المذمومة ،  
 وهكذا قول الامام أحمد رحمه الله الآتي قبل فصول نظم القرآن والحديث :  
 إن أحببت أن يدوم الله لك على ما تحب قدم له على ما يجب

وأما إن لم تنو خيرا ولا شرا - فهذا يمد خلوا حافل عنه . ثم نية الخير  
 منها ما يجب بلا شك - فقد فعل عمر ما ، فبالها من وصية ما أشد وقها ، وما  
 أعظم نعمها ، فندأل الله تعالى لنا ولاخواننا المسلمين العمل بها ، والتوفيق

لها، ولما يحبه ويرذله آيين، تمثل هذا تكون ويا أئمة المسلمين،  
 رضي الله عنهم أجمعين ولأنه سبحانه أعلم  
 وقيل نية المرء خير من عمله وشرف من عمله فبارها فيه  
 بخلاف العكس. وقيل أبينا النية برقت العدل. وهذا واضح صحيح  
 وسيأتي في الدعاء قبل ما يتمنى بالهاتف والارادة والكلام في أعمال  
 القلوب وهل يكون أجر من نوى الخير أو وزع من نوى الشر عمل  
 شيئا معها أو لا إلا أنه لم يأت بالهاتف إلا لا ذكرت هذه المسألة في الفقه  
 في باب صلاة المرائي وغيره في حواشي المتن في صلاة الجماعة

### فصل

(هل أنت وود ذاك، المأثم بدرا التوب)

من لم يتوب عن ذنبه لم يزل عليه ما كان عليه من ذنوبه  
 وذكره خير راس من ذنوبه لا يزال عليه من ذنوبه ما كان عليه  
 (ولم في الآخرة عذاب عظيم) واستدلوا بالجارية رانوا وإن قال  
 يكون المد مستظلا ثم ذاك أن في الآية ما ذكره من كل بناء في  
 الحديث عن النبي (من ذنبا لم يتوب عنه لم يزل عليه من ذنوبه ما كان عليه)  
 أو بهيها ما توبها فاستدلوا أن الآية لا تدل على ذلك  
 فيه ما نزلت بها ولم ينفذ له، قل فقد جزموا أن الآية لا تدل على ذلك  
 إلا أن الآية تأمر بالانابة إلى الله تعالى فلو أن الآية لا تدل على ذلك  
 ولا تأمر بالانابة إلى الله تعالى

وفي الصحيحين من حديث عباد بن الصامت أنه عليه السلام قال  
 لأصحابه «تبايعوني على أن لا تتركوا بالله شيئاً ولا تزنوا ولا تسرقوا  
 ولا تقتلوا أنفسكم التي حرم الله إلا بالحق، فمن وفى منكم فأجره على الله  
 ومن أبى منكم شيئاً من ذلك فرتب به فهو كفارته، ومن أصاب شيئاً  
 من ذلك فستره الله عز وجل طلباً فأمره الله إن شاء عذبه وإن شاء  
 غفر له، ل فإن أراد على ذلك وبتة قريباً حديث ابن عمر في النجوى  
 وتولاه ذبولاً سترتها عليك في الدنيا وأنا أنفركا لك اليوم» فهذا  
 لمن شأ الله أن يغفر له من المؤمنين، والحمد لله على ما روي عن الله عز وجل  
 «من أذنب ذنباً في الدنيا فتاب به الله أن أدخل من أذنب ذنباً على  
 عبده ومن أذنب ذنباً فتاب الله عليه رزاقاً عنه فله الله تعالى أكرم أن يسود  
 في شمسها وروا ابن أبي الدنيا ولداً في التوبة وقال غريب ولم  
 أجد في «عالم»

وأما آية الحارثية «تبايعوا على ما حرم الله من الذنوب لكونه على ماذا؟  
 قياس فيه؛ ونحن نعلم لكم على إصراره وعدم توبته لا على ذنب  
 حد ما لم يمتد إليه أبداً، بل تناقض بينه؛ قال أكثر العلماء  
 الحدود كفارة لا لهذا الذنب من باب ما يمتد إليه منهم من رفق  
 لديه أبي هريرة (رضي الله عنه) قال ولا يحري الحدود كفارة  
 كذا قال حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) في صنع منه وفي هذا زيادة على  
 في قولها



## فصل

( في صحة توبة العاجز عما حرم عليه من قول وفعل )

وتصح توبة من عجز عما حرم عليه من قول وفعل كتوبة الاصلع  
عن السرقة والزمن عن السبي الى حرام والمحبوب عن الزنا ومقطوع  
السان عن القذف والمراد إما أن يكون ما تاب منه كان قد وقع منه وإما  
أن تكون التوبة من عزمه على المعصية لو قدر عليها. ولا تصح توبة غير  
خاص، كذا وجدته في كلام الاصحاب وغيرهم من الفقهاء رحمهم الله تعالى  
وقال الشيخ مبد القادر في النية: التوبة فرض عين في كل شخص ولا يشعور  
أن يستغني عنها أحد من البشر، لانه ان خلا عن معصية الجوارح فلا يخلو  
عن الهم بالذنب بالقلب، وان خلا فلا يخلو عن وسواس الشيطان بإيراد  
الخواطر للفرقة المذهلة عن ذكر الله عز وجل، فان خلا فلا يخلو عن غفلة  
وتقصير في العلم بالله وبصفاته وأفعاله، فلكل حال طاعات وذنوب وحدود  
وشروط، فحفظها طاعة، وتركها معصية، والغفلة عنها ذنب، فيحتاج الى  
توبة وهو الرجوع عن التويع الذي وجد الى سنن الطريق المستقيم الذي  
شرع له فالكل مفتقر الى توبة وانما يتفاوتون في المقادير، فتوبة العوام من،  
الذنوب، وتوبة الخواص من الغفلة، وتوبة خاص الخواص من ركون القلب  
الى سوى الله عز وجل، كما قال ذوالنون المصري: توبة العوام من الذنوب  
وتوبة الخواص من الغفلة، وكما قال أبو الحسين النوري التوبة أن يتوب  
من كل شيء سوى الله عز وجل، وذكر كلاما كثيرا

وسبق قريبا في العزم على المعصية ان تطلق القلب بنير الله محرم، وبأنني في أول الزهد خبر يتعلق بهذا، وظاهر كلام بعض أصحابنا وغيرهم صحة التوبة من كل ما حصلت فيه الخافة أو أدنى غفلة وإن لم يأت ولم لهذا القول أقوى وهو معنى ما اختاره الشيخ تقي الدين وغيره ولعله منى كلام مجاهد : من لم يتب إذا أصبح وأمسى فهو من الظالمين والله أعلم، وعلى هذا لا يسى معصية ولا ذنبا بناء على أنه نص فيما يأتى به وقد ذكر ابن عتيل وغيره أنه ليس بنص وأنه يرد للتأكيد وإن منه قول أبي هريرة رضى الله عنه للذي خرج من المسجد بعد الاذان : أما هذا فقد صلى أبا القاسم . وقوله عليه السلام «ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا» وذكر غيره قول عمار : من صام اليوم الذي يشك فيه قد صلى أبا القاسم والله أعلم وهذا من جنس قول الشيخ عبدالقادر طعام الشيخ مباح للريد وطعام لمريد حرام في حق الشيخ لصفاء حاله وعلو رتبته . وقد ذكر الشيخ تقي الدين أن السلف لم يطلقوا الحرام الا على ما علم تحريمه قطعا قال وذكر القاضي انه هل يطلق الحرام على ما ثبت بدليل ظني روايتين وسبق في أوائل فصول التوبة الاخبار في التوبة عموما ومن ترك التوبة الواجبة مدة مع القدرة عليها والعلم بوجوبها لزمته التوبة من ترك التوبة تلك المدة

## فصل

( في التوبة من البدعة للفسقة والمكفرة وما اشترط فيها )

ومن تاب من بدعة مفسدة أو مكفرة صح ان اعترف بها والا فلا

قال في الشرح فأما الباعثة فالتوبة بها بالاعتراف بها والرجوع عنها واستناد  
ضد ما كان يستفاد منها. قال في الرعاية في وضع آخر من كثير يدعى  
قبلت وتبته على الأصح، وقيل ان اعترف بها والا فلا، وقد انكار دامية  
لم تقبل توبته، وذكر القاضي في الخلاف في آخره: ثلاثة حال نيل توبة  
الزندقى؟ قال أحمد في رواية المروزي في الرجل يتوب عليه بأبدع فيجاء  
ليست له توبة إنما التوبة لمن استوفى، تأمل من جحد لا توبة له، وقال  
في رواية المروزي واذا تاب المبتدع «ببطل» في جميع توابعه واحتج  
بحديث ابراهيم التيمي أن القوم نزلوه في سبع بعدة في التوبة بالارادة  
وكونوا منه على حذر

وقال القاضي أبو الحسين بعد أن ذكر هذه الآية وايدى ونهى في هذه  
هذه الالفاظ قول توبته منها بعد الاعتراف والباية ان كان بارت  
ومضي سنة ثم ذكر رواية ثابتة أنها لا تقبل وانما هي شائلا وان  
لاختياره بقوله عليه السلام «من سن سنة حسنة زكاه ووزر  
من عمل بها الى يوم القيامة» روى أبو خضر الكرمي في الحديث عن أنس  
مرفوعا «ان الله عز وجل احتجب التوبة عن كل باع»

وقال الشيخ تقي الدين وهذا القول الباطل لا نفرة لكل ذنب للتاب  
منه كما دل عليه القرآن والحديث هو الواجب في جميع الذنوب  
كان من الناس من استثنى بعض الذنوب بقوله «توبة لا توبة»  
الى البدع لا تقبل باطنا لا حديث الاسرائيلي الذي فيه «وأنفسه من أدلا»

وهذا غلط فإن الله تعالى قد بين في كتابه وسنة رسوله ﷺ أنه يتوب على أئمة الكفر الذين هم أئمة من أئمة البدع انتهى كلامه

قال ابن عقيل في الارشاد الرجل إذا دعا الى بدعة ثم قدم على ما كان وقد ضل به خلق كثير وتفرقوا في البلاد وماتوا فإن توبته صحيحة إذا وجد الترائل وبوز أن يتفرق الله وقبل توبته ويستقط ذنب من ضل به بأن يرحمه ويرحمهم فيه قال أكثر العلماء خلافا لبعض أصحاب أحمد وهو أبو اسحاق بن شاقلا وهو مذهب الربيع بن نافع وأبو الازهر ثم احتج بحديث الاسرائيلي وغيره وقال نحن لا نمنع أن يكون طالباً في عالم الآدميين ولكن هذا لا يمنع صحة التوبة، كالتوبة من السرقة وهزل النفس، ونهيب الاموال صحيحة مقبولة، والاموال والالتفات لا شيء لانهاء، ويكون هذا الوعيد راجعا الى ذلك، ويكون في الدنيا ما يورث السكار، وقال هو أزور بضالهم ومأزورون بأنهم وقد تقدمت المسئلة في أول فصول التوبة

### فصل

في قبول التوبة ما لم ير القاتل ملك الموت أو يفرغ

وإن لم ير القاتل الملك، وروى ابن ماجه من رواية نصر ابن حماد و... بنج به بنج... بن موسى بن كروم وهو مجهول، عن... بن قيس بن أبي بردة عن أبي موسى قال سألت رسول الله ﷺ متى توبة... بن... بن... قال «إذا عاين» وقيل مادام مكلفا كذا

قال في الرأية وقيل مالم يرغر، لأن الروح تفارق القلب قبل التفرقة فلا تبقى له نية ولا قصد صحيح. فإن جرح جرحاً موحياً سحقت توبته، والمراد مع ثبات حقله لصحة وصية عمر وعلي رضي الله عنهما واعتبار كلامهما وذكر في الرأية قولاً: لا تصح وصيته مطلقاً، وهذا يدل على أنه لا عبرة بكلامه ولله أراد ما ذكره في الترغيب من قطع بموته كقطع حشوته وغريق ومما بين كيت. وذكر الشيخ وغيره أن حكم من ذبح أو أيدت حشوته وهي أمعاؤه لاخرتها وقطعها فقط كيت

وقال في الكافي تصح وصية من لم يعاين الموت والا لم تصح، قال لأنه لا محول له، والوصية محول ولله أراد ملك الموت فيكون كالقول الاول. وذكر الشيخ في فتاويه: ان خرجت حشوته ولم تبين شمات ولده ورثه وان أيدت فالظاهر يرثه لان الموت زهوق النفس وخروج الروح ولم يوجد. ولان الطلل يرث ويرث بمجرد استهلاله، وان كان لا يدل على حياة أثبت من حياة هذا، انتهى كلامه ولا يلزم من هذا اعتبار كلامه بدليل انه اعتبره بالطلل الذي استهل لكن يدل على انه ليس في حكم الميت مع بقاء روحه مطلقاً وهو خلاف كلامهم في الجنائيات لكنه ظاهر كلامهم في الارث في الترقى والمهدى. وقد ذكر الشيخ في ميراث الحمل ان الحيوان يتحرك بعد ذبحه شديداً وهو كيت والمسئلة المذكورة في أول كتاب الجنائيات والله سبحانه أعلم

وله ردوى احمد والترمذى وقال حسن قريب وابن ماجه عن ابن

عمر مرفوعاً « ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم ينفر » قال ابن الأثير في النهاية ما لم تبلغ روحه حلقومه فيكون بمنزلة الشيء الذي ينفر به المريض ، والفرقة أن يحمل المشروب في التيم ويردد الى أصل الحلق ولا يبلغ ، ومنه لا تمنعهم بما ينفرهم أي لا تمنعهم بما لا يقدر على فهمه فيبقى فيها أنفسهم لا يدخلها كما يبقى الماء في الحلق عند الفرقة انتهى كلامه وقال ابن حزم : اتفقوا أن من قربت نفسه من الزهوق فاته له ميت أنه يرثه ، وإن قدر على النطق فأسلم فاته مسلم يرثه المسلمون من أهله وأنه إن شخص ولم يكن بينه وبين الموت إلا نفس واحد فاته من أوصى له بوصية فاته قد استعقها فن قتل في تلك الحال أقيده ، ولعل مراده أسلم ولم تبلغ الروح الحلقوم مع أن قوله ظاهر قوله عليه السلام في الصدقة « ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم » الخبر المشهور

وقال في شرح مسلم في هذا الخبر من عنده أوحكاية من الخطابي: المراد قارب بلوغ الحلقوم إذ لو بلغت حقيقة لم تصح وصيته ولا صدقته ولا شيء من تصرفاته باعقاق الفقهاء انتهى كلامه . والخبر الذي رواه البخاري ومسلم أنه لما حضرت أبا طالب الوفاة المراد قربت وفاته وحضرت دلائلها وذلك قبل المأينة والنزع ولو كان في حال المأينة والنزع لما قامه الايمان لقوله تعالى ( وليست التوبة للذين يملكون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ) ويدل على أنه قبل المأينة عاودته

للنبي ﷺ مع كفار قريش، قال القاضي عياض: وقد رأيت بعض المتكلمين على الحديث جعل الحضور هنا على حقيقة الاحتضار وأن النبي ﷺ رجا بقوله ذلك حيثئذ أن تناله الرحمة ببركة النبي ﷺ قال القاضي وایس هذا بصحيح وعن أبي خذر مرفوعا «ان الله تعالى يقبل توبة عبده - أو قل - يقفر لعبده ما لم يقع الحجاب» قيل وما وقوع الحجاب؟ قل «تخرج النفس وهي مشرقة» رواه أحمد والبخاري في تاريخه من رواية عمر بن نعيم ثم رد عنه مكحول قال بعضهم لا ندرى من هو قال البخاري وروى عنه مكحول في الشاميين ولا أحمد عن أبي سعيد مرفوعا «ان الشيطان قال وعزتك يارب لا أبرح أغوى عبادك ما دامت أرواحهم في أجسادهم، فقال الرب عز وجل: لا أزال أغفر لهم ما استغفروني» قال غير واحد من المفسرين في قوله (ثم يتوبون من قريب) أن المراد به التوبة في الصحة ولا يصح هذا عن ابن عباس لأنه من رواية أبي صالح واسمه باذام ولم يرو عنه على أن رادم معاينة ملك الموت عليه السلام كما قال غير واحد من المفسرين وهي رواية علي بن أبي طلحة الوالبي عن ابن عباس، وقال غير واحد من المفسرين المراد به التوبة قبل الموت ويروى عن ابن عمر في قوله تعالى (حتى إذا حضر أحدكم الموت) أنه السوق، وقيل معاينة للملائكة لقبض الروح. ويروى عن عبد الله ابن عمر من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه ولم يرد أن الساعة ضابط إنما أراد والله أعلم بقي ما يتوهم من قوله في الآية (من قريب) وقد أخبر تعالى عن فرعون لعنه الله أنه لما أدركه النرق (قال آمنت أنه لا إله إلا

الله الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين ) قال تعالى ( آلا نؤدع عصيت قبل وكنت من المفسدين ) ؟ وقد ذكر ابن الانباري ان فرعون جنح الى التوبة في غير وقتها عند حضور الموت ومعاينة الملائكة واضاعها في وقتها وقد قال تعالى ( إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جافهم كل آية حتى يروا المذابح الاليم ) يعني حين لا ينفعهم ( فلولا كانت قرية آمنت ) روي عن ابن عباس وفيه اي لم تكن قرية آمنت . وذكر أهل اللغة أن لولا بمعنى هلا وان الاستثناء منقطع . وعن أبي عبيدة أن المعنى وقوم يونس وأنكره القراء ، وقيل الاستثناء يتعلق بقوله ( حتى يروا المذابح الاليم ) فيكون متصلا . وذكر أبو البقاء انه منقطع لانه مستثنى من القرية والقوم ليس من جنس القرية ، وقيل متصل لان المعنى أهل القرية ، وقيل هذا من الله عز وجل خص به قوم يونس ، وقيل لان المذابح لم يباشرهم بل دناهم بخلاف غيرهم ، وقيل لصدقهم وإخلاصهم ، وقد قال تعالى عن الأمم المكذبة ( فلم يك ينفعهم لما رأوا بأسنا ) أي ما بنوا المذابح ( سنة الله التي قد خلت في عباده )

## فصل

( قبول التوبة الى طلوع الشمس من مغربها )

روي احمد ومسلم وغيرهما من حديث أبي موسى ان الله تعالى يسطط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويسطط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها



وعن صفوان بن عسال مرفوعا «باب من قبل المغرب مسيرة عرسته أربعون أو سبعون سنة خلقه الله عز وجل يوم خلق السموات والأرض مفتوحا للتوبة لا يفتلق حتى تطلع الشمس منه» رواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه . ولمسلم وفيه من حديث أبي هريرة مرفوعا «من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه» وعن أبي هريرة مرفوعا «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها» فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ، فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا» متفق عليه

وعن أبي سعيد مرفوعا «(يوم يأت بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل) قال : طلوع الشمس من مغربها» رواه أحمد والترمذي وقال حسن غريب . ورواه بعضهم ولم يرفعه . قال في شرح مسلم قال العلماء هذا حد لقبول التوبة . وقد روى مسلم والترمذي عن أبي هريرة مرفوعا «ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل : طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض» فهذا المراد به أن طلوع الشمس آخر الثلاثة خروجا فلا تمارض بينه وبين ما سبق وقال ابن هبيرة فيه أن حكم هاتين الآيتين في أن نفسا لا ينفعها إيمانها الحكم في طلوع الشمس من مغربها كذا قال

وأما ما روى أبو هريرة قال : قال رسول الله ﷺ «تخرج الدابة ومعه خاتم سليمان وعصا موسى فتجلبو وجه المؤمن وتخطم أنف الكافر بالخاتم حتى إن

أهل الخوان يجتمعون فيقول هذا يا مؤمن وهذا يا كافر وقول هذا  
يا كافر وقول هذا يا مؤمن» رواه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وعنده  
«تتجلو وجه المؤمن بالنساء فهذا إن صبح - وفيه نظر - فلا تمارض لانه إن  
كان خروجها قبل طلوع الشمس فليس في الخبر تصريح بأن الايمان لا ينفع  
بمخروجها وقد لا يتفق ايمان أحد بعد خروج الدابة وان كان ناما والزمان  
ينها وبين طلوع الشمس قريب، وان كان بعد طلوع الشمس فالمراد أن  
الناس لما آمنوا عند طلوع الشمس من مغربها فقد يشبهه من تقدم اسلامه  
بين تأخر فخرجت الدابة فيزت ويبت هذا من هذا بأمر جلي واضح . وليس  
في الخبر أيضا تصريح بأن الايمان ينفع الى خروجها بعد طلوع الشمس .  
وقوله «وتخطم أف الكافر» أى تسمه بسمة يعرف بها، والخطام سمة في عرض  
الوجه الى الخلد، والخوان هو الشيء الذي يؤكل عليه

وعن عبدالله بن السدي مرفوعا «لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو»  
رواه أحمد عن الحكم بن نافع عن اسماعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة  
عن شريح بن عبيد عن مالك بن يخامر عن ابي السعدى، وفي آخره فقال  
معاوية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم  
ان النبي ﷺ قال «ان الهجرة تخلصتان إحداهما تهجر السيئات والاخرى  
تهاجر الى الله عز وجل والى رسول الله ﷺ ولا تنقطع الهجرة ما قبلت  
التوبة، ولا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلمت  
طبع الله عز وجل على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل» اسماعيل بن

عياش حمصي حديثه عن أهل بلده جيد عند أكثر المحدثين ، وضمضم حمصي ، ونيس المراد بهذا الخبر ترك ما كان يسلمه من الفرائض قبل طلوع الشمس من المغرب ، فيجب الاتيان بما كان يسلمه من الفرائض قبل ذلك وينفعه ما يأتي به من الايمان الذي كان يأتي به قبل ذلك . فقوله «وكنى الناس العمل ، أي عملا لم يكونوا يفعلونه»

وقد ذكر ابن حامد أن المذهب : لا ينقطع التكليف خلافا لمعتزلة وللشهور في التفسير أن المراد بقوله تعالى ( يوم يأتي بعض آيات ربك ) طلوع الشمس من المغرب وهو الصواب ، وصححه ابن الجوزي وغيره وقد ذكر أقوالا ضعيفة . قال المفسرون منهم ابن الجوزي : وإنما لم ينفع الايمان والامل الصالح حيثئذ لظهور الآية التي تنظرهم الى الايمان ، ثم ذكر ابن الجوزي عن الضحاك أن من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قيل منه كما قيل منه قبل الآية . انتهى كلامه ، فظاهره مخالفة كلام الضحاك لما سبق وليس بمراد فالعمل الصالح الذي سببه ظهور الآية لا ينفع لان الآية اضطرتة اليه ، وأما ما أن يسلمه فظهور الآية لا تأثير لها فيه فيبقى الحكم كما كان قبل الآية

قال ابن هبيرة : النفس المؤمنة إن لم تسكب في ايمانها خيرا حتى حلت الشمس من مغربها لم ينفعها ما نكسبه . وطلوع الشمس من مغربها على ظاهره عند هاء العلم لا كما تأوله من تأوله من الباطنية ، وهو رد على من زعم أن الله عز وجل لا يفعل ذلك من الحكماء والمنجمين . وفيه بيان عجز نمرود في مناظرته والله سبحانه أعلم

## فصل

( في أن قبول التوبة فضل من الله )

وقبول التوبة بفضل من الله عز وجل ولا يجب عليه ويجوز ردها  
قال ابن عقيل بناء على ذلك الأصل : وأنه يحسن منه كل شيء وإن العقل  
لا يحكم على أفعاله ولا يتبعها . قال والدلالة على عدم وجوب قبولها في  
الشرع والعقل أن الله عز وجل أخبر أنه يقبل التوبة من عباده ، فنتي  
قال قائل أنه يجب ذلك بالوعد أو يجب عليه الغفر لانه قال ( ويغفر من  
السيئات ) ومعلوم أن الغفر تفعل كذلك التوبة قبولها تفضل . ولانه  
مبجانه قد ثبت أنه يجب شكره ويستحق المذاب بكفره ، فلو كان  
قبول التوبة واجبا عليه لما وجب شكره على فعل ما وجب كما لا يجب شكر  
قاضي الدين . انتهى كلامه

ومسألة التحسين والتفويض أن العقل يحسن ويتبع ، قال بذلك من  
أصحابنا : أبو الحسن التميمي وأبو الخطاب وقال هو قول عامة أهل العلم  
من الفقهاء والمتكلمين وعامة الفلاسفة ، وقال به أيضا غيرهما من الأصحاب  
وأكثر الأصحاب لم يقولوا بذلك وهو قول الأشعرية . والمسألة مشهورة  
في الأصول وعند المعتزلة : العقل يحسن ويتبع فأوجبوه عقلا ، وذكر في  
شرح مسلم أن أهل السنة قالوا لا يجب عقلا لكن كرمنا منه فضلا ، وعرفنا

قبولها بالشرع والاجماع وهذا معنى قول غير واحد من أصحابنا وهو موافق لمن قال منهم يجب بوعده لإخراج غير الكفار منها وقد قال ابن الجوزي في قوله تعالى (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) أي واجبا أوجبه هو على نفسه . وأما ما احتج به ابن عقيل فلا يخفى وجه ضعفه . وحكي القاضي أبو بليلى الاجماع على وجوب شكره وحمده ومدحه في جميع ما فعل من الملائد والمنافع

وقال الشيخ تقي الدين : كون المطيع يستحق الجزاء هو استحقاق لإنعام وفضل ليس هو استحقاق مقابلة كما يستحق المخلوق على المخلوق ، فمن الناس من قول لا معنى للاستحقاق الا أنه أخبر بذلك ووعد صدق ولكن أكثر الناس يتجون استحقاقا زائدا على هذا كما دل عليه الكتاب والسنة قال تعالى (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) وقال النبي ﷺ لماذا أندري ملحق المباد على الله عز وجل اذا فعلوا ذلك ؟ أن لا يعذبهم ، لكن أهل السنة يقولون هو الذي كتب على نفسه الرحمة وأوجب هذا الحق على نفسه لم يوجبه مخلوق . والمعتزلة يدعون أنه واجب عليه بالقياس على الخلق وان المباد هم الذين أطاعوه بدون أن يحلمهم مطيعين ، ولهم يستحقون الجزاء بدون أن يكون هو الموجب ، وغلطوا في ذلك ، وهذا الباب غلطت فيه القدرة الجبرية أتباع جهم والقدرية النافية

وحديث معاذ المذكور في الصحيحين من أنس عن ماذ قال : كنت ردف النبي ﷺ ليس بيني وبينه الا مؤخرة الرحل فقال «يا معاذ» قلت لييك

يا رسول الله وسعديك قال «هل تدري ما حق الله على العباد؟ قلت الله ورسوله أعلم» قال «أنت يبدوه ولا يشركوا به شيئاً» ثم سار ساعة ثم قال «يا معاذ بن جبل - قلت ليك يا رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق العباد إذا ضلوا ذلك؟ - قلت الله ورسوله أعلم قال - أن لا يذهبهم» وفي الصحيحين عن عمرو بن ميمون عن معاذ قال كنت ردفت النبي ﷺ على حمار فقال له صغير فقال «يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده؟ وما حق العباد على الله عز وجل؟ - قلت الله ورسوله أعلم قل - فإن حق الله على العباد أن يبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وإن حق العباد على الله عز وجل أن لا يذهب من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله أفلا أبشر به الناس؟ قال - لا تبشروا فينكروا» وإنما أخبر معاذ بذلك - والله أعلم - خوفاً من أتم كتمان العلم كما في الصحيحين منه أنه كان رديف النبي ﷺ على الرحل فناداه ثلاثاً كل مرة يحجبه ليك يا رسول الله وسعديك قال «ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وإن محمداً عبده ورسوله إلا حرمه الله على النار» قال يا رسول الله أفلا أخبر بها الناس فيستبشرون؟ قال «إذا يتكلموا» وأخبر بها معاذ عند موته ثانياً

قال ابن هبيرة لم يكن يكتبها إلا من جاهل يحمله جبره على سوء الأدب بترك الخدمة في الطاعة، فأما الأكياس الذين إذا سمعوا بمنزل هذا ازدادوا في الطاعة ورأوا أن زيادة النعم تستدعي زيادة الطاعة فلا وجه

لكنها عنهم . وفيه زهد رسول الله ﷺ وتواضعه والاراداف وتقرب  
الرديف ، وأراد بدائه ثلاثا استنصاته وحضور قلبه ، وفيه جواز اخفاء  
بعض العلم للمصلحة في ترك العمل انكالا على الرخصة . قال وتولاه ماحق  
المباد على الله ؟ أي مجزأوم ؟ فمبر عن الجزاء بالحق (١) وذكر قول بنت  
شبيب ( ليجزيك أجر ما سقيت لنا ) كذا قال والله أعلم

وتوبة الكافر من كفره قبولها منقطع به ، جزم به في شرح مسلم  
وغيره وسبق كلام ابن عثيل انه لا يجب ويجوز ردعها وتوبة غيره تختل  
وجبهين ، ولم أجد المسئلة في كلام أصحابنا . وذكر في شرح مسلم ان فيها خلافا  
لأهل السنة في القمطع والظن ، واختيار أبي المال الظن وانه أصبح والله أعلم

## فصل

( في تبديل السيئات حسنات بالتوبة )

تبديل السيئات حسنات بالتوبة هل ذلك في الدنيا فقط بالطاعات  
أم في الدنيا والآخرة ؟ للمفسرين قولان ، والثاني اختاره الشيخ في الدين  
(١) الحق الأمر أو الشيء الثابت المتحقق بما يثبت به عند الناس من شرع  
وعرف وأثبت وأقواء ما جبهه الله تعالى حقاً بوعده سواء كان جزاء على عمل أو  
زائداً عليه أو إحساناً مستأنهاً ومنه ما تضيء صفة العدل وما تقتضيه صفات الرحمة  
والرأفة والقو والفضل وكل حق منه فهو واجب له لا عليه لأنه محب لكل كمال لذاته  
وصفاته وأفعاله ، ولا يجب عليه شيء بإيجاب غيره إذ لا سلطان فوق سامطانه فيوجب  
عليه . ولا يسع مسلماً شائقة هذا التحفيق ، وبالله التوفيق .

وكتبه محمد رشيد رضا

لظاهر آية الفرقان ولحديث أبي ذر في الرجل الذي تعرض عليه صنار ذنوبه وتبدل رواه أحمد ومسلم والترمذي وهذا الرجل المراد بخروجه من النار والورود العام . قال الشيخ تقي الدين : التائب عمله أعظم من عمل غيره ومن لم يكن له مثل تلك السيئات فإن كان قد عمل مكان سيئات ذلك حسنات فهذا درجته بحسب حسناته فقد يكون أرفع من التائب إن كانت حسناته أرفع ، وإن كان قد عمل سيئات ولم ينب منها فهذا ناقص ، وإن كان مشغولا بما لا ثواب فيه ولا عقاب فهذا التائب الذي اجتهد في التوبة والتبديل له من العمل والمجاهدة ما ليس لذلك البطل . وبهذا يتبين أن تقديم السيئات ولو كانت كفرا إذا تمعيبها التوبة التي يسأل الله فيها السيئات حسنات لم تكن تلك السيئات نقصا بل كمالا ، وقد سبقت هذه المسئلة قريبا

## فصل

(تخليد الكفار في النار بوعيد الله تعالى)

يجب بوعيد تخليد الكفار في النار . قال ابن عقيل وغيره ويجب بوعده اخراج غيرهم منها وقيل قد لا يدخل النار بعض العصاة تكريما من الله بالشفاعة ، وقيل من مات فاسقا مصرا غير تائب لم تقطع له بالنار ولكن ترجو له ونخاف عليه ذنبه ، نص عليه ، وقال عليه السلام في حديث عبادة قال في تارك الصلاة « فَن شَاءَ عَذِبُهُ وَإِنْ شَاءَ غُفِرَ لَهُ » وقال ابن الجوزي في تفسيره في قوله تعالى ( وينظر ما دون ذلك



لمن يشاء) نعمة عظيمة من وجهين (أحدهما) أنه يقتضي أن كل ميت على ذنب دون الشرك لا تقطع له بالذئاب وإن كان مصرا (والثانية) أن تليقه بلشيمة فيه تقع للسلمين وهو أن يكونوا على خوف وطمع

### فصل

في حبوط المعاصي بالتوبة والكفر بالاسلام  
وتحبط المعاصي بالتوبة ، والكفر بالاسلام ، والطاعة بالردة المتصلة بالوفاة ، ولا تحبط طاعة بمصية غير الردة المذكورة . وذكر ابن الجوزي وغيره أن المن والاذى يبطل الصدقة ، وقال ابن تقييل لا تحبط طاعة بمصية إلا ما ورد في الأحاديث الصحيحة فيوقف الاحتياط على الموضع الذي ورد فيه ، ولا نقس عليه

وقال الشيخ تقي الدين . الكبيرة الواحدة لا تحبط جميع الحسنات ولكن قد تحبط ما يقابلها عند أكثر أهل السنة ، واختاره أيضاً في مكان آخر قال كما دلت عليه النصوص ، واحتج بإبطال الصدقة بالمن والاذى ، قال في نهاية المبتدى : وقالت عائشة لام ولد زيد بن أرقم أخبرني زيد بن أرقم أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب . ثم ذكر (بأبوابها) الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ( الآية ) ولم يتكلم عليها ثم ذكر ( ولا تبطلوا أعمالكم ) الآية وذكر أقوال المفسرين فيها منهم الحسن قال بالمعاصي والكبائر قال وهو يدل على حبوط بعض الأعمال وذكر ابن الجوزي ( لا ترفعوا أصواتكم ) الآية ولم يتكلم على ما يحبط بل

قال: وقد قيل ان الاحباط يعنى نقص للنزلة لاحبوط العمل من أصله كما يحبط بالكفر وذكر النبوى حيوط حسناتكم وليس مراده ظاهره . وقال القرطبي ليس قوله ( أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ) بموجب أن يكفر الانسان وهو لا يعلم فكما لا يكون الكافر مؤمناً إلا باختياره الايمان كذلك لا يكون المؤمن كافراً من حيث لا يقصد الى الكفر ولا يحلله باجماع ، وقيل لا تحبط معصية بطاعة لامع التساوى ولا مع التفاضل . قال وفي سورة البقرة ( ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ) وفي سورة النساء ( ولا باليوم الآخر ) ولانه في البقرة أخبر بحبوط عمله بعد الايمان والايمان للشروط في قبول العمل هو الايمان بانه واليوم الآخر لا بأحدهما فلو قيل ولا باليوم الآخر لكان يتوهم أن أحدهما كاف في قبول العمل كما لو قيل هذا يصلي بلا وضوء ولا تيمم ويحكم بين الناس بلا كتاب ولا سنة ( ومن الناس من يجادل في افه بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ) وأما في سورة النساء فانه ذمهم على ترك الايمان وهم مذمومون على ترك كل منهما على حدته ويرده قوله تعالى ( ان الحسنات يذهبن السيئات ) وقول النبي ﷺ « أتبع السيئة الحسنة تمحها » رواه الترمذى وحسنه وقال ابن هبيرة في حديث حذيفة « فتنة الرجل في أهله وماله وفسقه وولده وجاره يكفرها الصيام والصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر » متفق عليه قال لان هذه حسنات أخبر الله أنهم يذهبن السيئات قال وإنما يعني الصيام المفروض والصلاة المفروضة فلا يحتاج

الإنسان أد يمين لذلك مكفراً غير ذلك ولو أراد غير المقروض المعبود  
لقال صيام وصلاة

قال الشيخ تقي الدين . كفارة الشرك التوحيد والحسنات يذهب  
السيئات ، قل في نهاية المبتدى ، وقيل تحبط الصغائر بثواب المرء إذا اجتنبت  
الكبائر . كذا قال ولم يذكر ما يخالفه وهو الذي ذكره من عقول في الاتصال ،  
وقيل له في القنوز في قوله عليه السلام «لنهما ليمدبان وما يمدبان في كبير  
أما أحدهما فكان لا يتزده من البول ، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة» كيف  
يمدبان بما ليس بكبيرة ؟ والصغائر بترك الكبائر تحبط أولاً فأولاً بقوله  
تعالى ( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ) الآية فقال في الخبر كان وكان  
لدوام الفصل فهذا بالدوام حكم الكبيرة على أن في الخبر تمزييهما بالصغائر  
وفي الآية اخبار بتكفيرها وتكفيرها يجوز أن يكون بالآلام والبلايا ولعل  
المعذنين لم تكفر صغائرهما بمصائب ولا آلام . كذا قل وتقدم قول أبي بكر  
فيه وفي الغيبة إذا تاب المؤمن عن الكبائر اندرجت الصغائر في ضمنها  
لقوله تعالى ( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ) الآية ، لكن لا بطمع نفسه  
في ذلك بل يجتهد في التوبة عن جميع الذنوب صغيرها وكبيرها ، فعلى  
كلام هؤلاء من أصحابنا رحمهم الله أن الصغائر تكفر باجتناب الكبائر وهو  
ظاهر ما ذكره جماعة من المفسرين منهم ابن الجوزي لظاهر قوله تعالى  
( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم )

واختلف الصحابة والتابعون في الكبائر اختلافاً كثيراً بضمة ششر

قولا ليس في شيء منها انه الشرك فقط . وحكاية بعض المفسرين قولا ولم يذكر قائله فالقول به خلاف اجماع الصحابة والتابعين في الآية مع انه خلاف ظاهره على ما لا يخفى فظاهرها ان اجتنابها مكفر نصبه الشارع سببا لذلك فليس المكفر حسنات ولا مصائب بل ذلك مكفر أيضا . فمن ادعى انه مراد الآية ومقتضاهما أو تدل عليه فقد خالف ظاهر الآية بنبر دليل كما خالف ظاهر اجماع السابق ، ولو كن الامر كما قاله أو كما قاله من قال المراد الشرك لبيته الصحابة والتابعون ولما أغفله مثلهم وانما أجروا الآية على ظاهرها ، ولا يخفى انه لا يتجه تضييف القول الاول وتصحيح الثاني ، وأن طريق التضييف واحد .

وبما يوافق ظاهر الآية ما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « الجمعة الى الجمعة والصلوات الخمس ، ورمضان الى رمضان ، مكفرات لما ينهن اذا اجتنبت الكبائر » وروى مسلم أيضا عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما من امرئ تمضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يأت كبيرة وذلك الدهر كله » وعن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من حاه يعبد الله عز وجل لا يشرك به شيئا ، وقيم الصلاة ، ورتب الزكاة ، ويصوم رمضان ، ويتقى الكبائر ، فإن له الجنة » اسناده جيد وفيه بقية بن الوليد وحديثه جيد رواه احمد والبيهقي وليس عندهم بصوم رمضان .

وقد ظهر مما سبق أن الصنائع لا تقدر في المدالة لوقوعها مكفرة  
شيئا فشيئا . وقد اعترف ابن عقيل بصحة هذا وأنه لولا الإجماع لقلنا به  
كذا قال، وأين الإجماع المخالف لهذا؟ بل هذا مقتضى ما سبق عن أصحابنا  
ومقتضى الإجماع السابق لظاهر الكتاب والسنة وهو متوجه كما ترى ،  
وقال ابن عقيل في الواضع في النهي عن أحد شيئين لا يمينه، وهذا معنى قول  
بعض أصحابنا أنه يقدح في المدالة إدمان الصغيرة لكن ظاهر القول الأول  
ولو أمكن وقد روى ابن جرير في تفسير قوله تعالى ( إن تجنبوا ) الآية  
حدثنا المثنى حدثنا أبو حذيفة ثنا شبل عن قيس بن سعد عن سميد بن  
جبير أن رجلا قال لابن عباس كم الكبائر؟ سبع؟ قال هي إلى سبعمائة  
أقرب منها إلى سبع، خير أنه لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع إصرار .  
وكذا رواه ابن أبي حاتم عن شبل وهو اسناد صحيح . فإن قلنا قول  
الصحابة حجة صارت الصغيرة بآدمانها كالكبيرة ، وإن لم نقل كذلك فالعمل  
للاصغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع استغفار صارت الصغيرة بآدمانها  
كالكبيرة ، وإن لم يقب فالعمل بظاهر القول السابق ، وظاهر الأدلة أولى  
وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال  
وهو على المنبر « ارحموا ترحموا ، واغفروا يغفر لكم ، ويل لأفئدة القول ،  
ويل للمصرين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يملكون » رواه أحمد : حدثنا  
يزيد حدثنا حبان عن عبد الله فذكره .

قال البخاري في تاريخه حبان بن يزيد الشَّرْعِيُّ أبو خراش الشامي ،

وروى عنه حرير يروي من رجل من أصحاب النبي ﷺ وعبد الله بن عمرو قاله ماذ بن ماذ وحدثنني عصام حدثنا حرير من حبان، وقال يزيد ابن هارون من حبان والاول أصح ولم أجد في حبان كلاما ولا روى عنه الا حرير لكن ظاهر ما ذكره البخاري انه مشهور. قل الاصمعي أصل الشرعية الطول يقال رجل شرطاب وامرأة شرطابة وهذا منسوب الى شرع بن قيس من حمير، والاقام جمع قم بكسر القاف وسكون الليم وفتحها كنعلم ونطمع، وقيل بفتح القاف وسكون الليم وهو الاناء الذي يتل في رموس الظروف لئلا يلائمات من الاشربة والاحسان، شبه أحماع الذين يسمون القول ولا يؤمنونه ويحفظونه ويملون به بالاقام التي لا تمي شيئا مما يفرغ فيها فكأنه يمر عليها مجتازا كما يمر الشراب في الاقاع قال ابن الاثير في النهاية: ومنه الحديث «أول من يساق الى النار الاقاع الذين اذا أكلوا لم يشبعوا، ولذا جمعوا لم يستغنوا» أي كأن ما يأكلونه ويجمعونه يمر بهم مجتازا غير ثابت فيهم ولا باق عندهم، وقرأ راد بهم أهل البطالات الذين لا هم لهم الا في ترجئة الايام بالباطل، فلام في عمل الدنيا ولا عمل الآخرة. ويأتي هذا المعنى في آخر الكتاب في نظم صاحب النظم وجمل الصغيرة في حكم الكبيرة بهذا الحديث فيه نظر لان الاصل عدم ذلك وقد عمل به في الكبائر وليس مختص في الصغائر بلخص به ظاهر ماسبق. والاشهر في كتب الفقه أن الصغائر تمدح في المدالة فلا تكفر بإجتناب الكبائر، فعلى هذا اذا مات غير تائب منها فأمره الى

لله ان شاء عذبه وان شاء غفر له عند اهل السنة كالكبائر خلافا للمعتزلة .  
وعلى الاول اذا كثرت باجتناب الكبائر ظاهرها لا تنقص درجته عن  
درجة من لم يأت صغيرة كالتوبة منها والله سبحانه أعلم

وذكر الشيخ تقي الدين من المعتزلة وغيرهم انه يجب الاحباط واذا  
جنب الكبائر أن لا يعاقب على صغيرة بل تنقص درجته عن درجة  
امن لاذنب له مع مساواته في الحسنات ولا يجوز عندم أن يعاقب على ذلك  
وأن عند الاشعرية لا يجوز الاحباط ويعاقب على السيئة ويجازى بالحسنة  
وأن الصغيرة يجوز أن تغفر فلا تنقص درجته

قال القاضي أبو بكر وأمثلة : حملوا قوله تعالى ( ان نجتنبوا  
كبائر ما نهون عنه ) على ان المراد به الكفر فقط وقالوا ( نكفر عنكم  
سيئاتكم ) أي ان شئنا وجعلوا هذه الآية مثل قوله تعالى ( ان الله لا ينفق  
أن يشرك به ) وينفق مادون ذلك لمن يشاء ) وهذا غلط في ظاهر الآية  
خالفوا به تفسير اجماع السلف والاحاديث الصحيحة ومدلولها والمعتزلة  
أيضا غلطوا في معنى الآية فاعتقدوا أن قوله ( نكفر عنكم سيئاتكم ) المراد  
به المنفرة ولا بد ، وهذا قد يظه كثير من الناس ، بخلاف تفسير الكبائر  
بالشرك لم ينتقل عن أحد من السلف وجعلت للمعتزلة المغفرة في ( ان الله  
لا ينفق أن يشرك به ) والاية مشروطة بالتوبة كقوله ( ان الله ينفق  
الذنوب جميعا ) وليس كذلك إذ لو كانت مشروطة بالتوبة لم تخص بما

هون الشرك ولم تطلق بالمشقة بل قوله ( لمن يشاء ) لا يمنع أن تكون المغفرة بأسباب منها الحسنات ومنها المصائب المكفرة

وأما قوله ( ان تجتنبوا ) الآية فقيه الوعد بالتكبير والتكفير يكون بالأعمال الصالحة تارة والمصائب المكفرة فـ كبرت سيئاته بنفس العمل كان من باب الموازنة وهذا تنقص درجته عمر سلم من تلك الذنوب كما قال ذلك من قاله من المتزلة وغيره ، ومن كبرت بالمصائب والحدود وعقوبات الدنيا فانه تسلم له حسناته فلا تنقص درجته بل ترتفع درجاتهم بالصبر على المصائب فيكونون أرفع مما لو سقوا ، وأصحاب المافية يكونون أدنى . وقوله ( من يعمل سوءا يعز ) عام وسقوط الحسنات التي تقابلها من الجزاء أيضا ، وكذلك ( من عمل نفعاً فله ) الآية ، ثم ما أن يقال هذا مشروط بدم التوبة ، و مال التوبة فيها شدة على النفس بخالفة هدى فيها ألم هو من جنس الجزاء ويكون ( من يعمل سوءاً ) عام مخصوصاً ، أو يقال التوبة من جنس الحساب الماحية فلم تبق السيئة سيئة كما أن الإيمان الذي تنقصه الردة ليس عاماً فالثابت من الذنب كن ذنب له . وعند الأشعرية وعيرهم وحود التوبة كعدمها يمكن مع ذلك أن يذنبه لكن يظن انه يغفر له والا والاستحقاق لا يدري عندهم لانه من باب الاحباط وهم يقولون انه ممتنع

وذكر الشيخ تقي الدين رضي الله عنه ان الحسنة تعظم ويكثر ثوابها زيادة الإيمان والاخلاص حتى تقابل جميع الذنوب وذكر حديث فضلت



البطاقة وطاشت السجلات» وحديث النبي التي سفت الكلاب فشكر الله لها ذلك ففقر الله لها. وحديث النبي نحي فعن شوك من الطريق فشكر الله له ذلك ففقر له. رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة

### فصل

( في سرور الانسان بمعرفة طاعته والسجود والرياء والترويض )

اذا سر الانسان بمعرفة طاعته هل هو مذموم ؟ قال ابن الجوزي إن كان قصده اخفاء الطاعة والاخلاص لله عز وجل ولكنه لما اطعم عليه الخلق علم أن الله أطلعهم وأظهر الجميل من أحواله فسر بحسن صنيع الله عز وجل ونظره له ولطفه به حيث كان يستر الطاعة والمصيبة فأظهر الله عليه الطاعة وستر المصيبة فيكون فرحه بذلك لا بمحمد الناس، وقيام المنزلة في قلوبهم أو يستدل بإظهار الله الجميل وستر القبيح عليه في الدنيا أنه كذلك يفعل به في الآخرة قد جاء معنى ذلك في الحديث . فأما ان كان فرحه باطلاع الناس عليه لقيام منزلته عندهم حتى يمدحوه ويظموه ويقضوا حوائجه فهذا مكروه مذموم ، فان قيل فما وجه حديث أبي هريرة قال : قال رجل يا رسول الله الرجل يعمل العمل فيسره فاذا اطعم عليه أعجبه ؟ قال : له أجران : أجر السر وأجر العلانية ، فالجواب أنه حديث ضعيف رواه الترمذي وقد فسره بعض العلماء بأن معناه بأن يعجبه ثناء الناس عليه بالخير لقوله عليه السلام « أتم شهداء الله في الارض »

وروى مسلم عن أبي ذر قال : قيل يا رسول الله أرايت أنرجل يعمل  
 العمل من الخير فيحمد الناس عليه ؟ قال « تلك عاجل بشرى المؤمن » فأما  
 أنا أعجبه ليعلم الناس منه الخير ويكرمونه عليه فهذا رياء . وورود الرياء  
 بعد الفراغ من العبادة لا يحبطها لانه قد تم على نيت الاخلاص فلا  
 ينقطع ما طرأ عليه بعده لاسيما اذا لم يتكلف هو اظهاره والتحدث به ،  
 فأما ان يتحدث به بعد فراغه وأظهره فهذا مخوف ، والغالب عليه أنه كان  
 في قلبه وقت مبثثة العمل نوع رياء فان سلم من الرياء قصص أجره ، فان  
 من عمل السر والمالانية سبعين درجة . ووجود الرياء قبل الفراغ من العبادة  
 إن كان مجرد سرور لم يؤثر في العمل ، وإن كان باشتغال على العمل مثل أن  
 يطيل الصلاة ليرى مكانه فهذا يحبط الاجر انتهى كلامه

وقال ابن عقيل : الاعجاب ليس بالفرح والمرح لا يقدر في الطاعات  
 لانها مسرة النفس بطاعة الرب عز وجل ، ومثل ذلك مما سر العقلاء  
 وأبهج الفضلاء ، وكذلك روي في الحديث أن رجلا قال يا رسول الله اني  
 كنت أصلي فدخل علي صديق لي فسرني ذلك فقال « لك أجران : أجر  
 السر وأجر المالانية » وانما الاعجاب استكثار ما يأتي به من طاعة الله  
 عز وجل ورؤية النفس بعين الافتخار ، وعلامة ذلك اقتضاء الله عز وجل  
 بما آتى الاولياء وانتظار الكرامة وإحابة الدعوة ، وينكشف ذلك بما يرى  
 من هؤلاء الجهال من إمرار أيديهم على أبواب الماهات ولا مراضة  
 بالبركات وما شاكل ذلك من الخلد ، حتى ان الواحد منهم لو كسر له

مرض قال على سبيل الاقتضاء لله! أليس قد ضمنت نصر المؤمنين، ولا يدري الجاهل من المؤمن المنصور! وما النصر! وماذا شرط النصر؟ وذكر كلاما كثيرا إلى أن قال إن العجب يدخل من إثبات نفسك في العمل ونسيان ألطاف الحق ومن إغفال نعمه التي لا تحصى، والافلو لحظ البعد اتصال النعم لاستقلال عمله وإن كثر أن يقابل النعم شكرا ويدخل من الجمل بالمطاع، فلو عرف البعد من يطع ولم يخدم لاستكثر لنفسه منه سبحانه ذلك، واستقلها أن تكون داخلة مع أملاك سبع سموات يسبحون الليل والنهار لا يفترون. ويدخل أيضا من طرق الجهالة بكثرة الخلل والسلل، التي ينبغي أن يكون منها على غاية الخجل، والخوف من أن يقع العار والرد، فإن المدي مستوحش، ويدخل أيضا من النظر إلى الخلق بعين الاستقلال، وإدماز النظر إلى العصاة المتشردن، ولو أنه نظر إلى جمال الله عز وجل لاستقل نفسه. فهذه مما لجة الأدواء، وحسم مواد الفساد في الاعمال

قال ابن الجوزي وقد ذكر هذا المعنى: وفهم هذا ينكسر رأس الكبير ويوجب مساكنة الذل متأمله فإنه أصل عظيم. وقال ابن عتيق أيضا انظر إلى لطف الله عز وجل بخلقه كيف وضع فيهم لمصالحهم مدارك تزيد على العلم، ودواعي تحثهم على فعل ما فيه الصلاح والكف عن الشر والفساد، من ذلك وضعه للشهوة وهيئان الطبع لطلب الجماع وذلك طريق النشوة وحفظ النسل وآلام تحصل من الرقة على الحيوان ليحصل

الامتناع من الاقدام على الايلاء، ويحصل منع التلزم وكف التمديد -  
 وجعل للسرة الواقعة بالمدحة داعية إلى فعل الخير لئلا يمدح إلا على الخير  
 وعلى ذلك جميع ما يدفع الضرر ويحلب الخير لم يخله من دواعي باعثة على  
 فعله ، ولو ادع زاجرة عن فعل التيسيع . فسبحان من يفيض جوده بالخير  
 لعله بأنه حسن نافع ، ويصرف السوء لعله بقبحة وغناؤه عنه ، ويصرف  
 خلقه بأنواع الصوارف العاجلة ، والصوارف بالوعيد والمقاب الآجلة  
 وذكر ابن حبان في صحيحه أن منى الحديث انه يسره ان الله عز  
 وجل وفقه لتلك العمل فمضى يستن به فيه ، فإذا كان كذلك كتب الله له  
 أجرين ، وإذا سره ذلك لتعظيم الناس إياه أو ميلهم إليه به كان ذلك ضرباً  
 من الرياء لا يكون له أجران ولا أجر واحد انتهى كلامه

وحديث أبي هريرة المذكور رواه الترمذي ثنا محمد بن النسي ثنا  
 أبو داود ثنا أبو سنان الشيباني عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي صالح من  
 أبي هريرة، اسناد جيد. ورواه ابن ماجه ، قال الترمذي غريب . قال  
 ورواه الأعمش وغيره عن حبيب عن أبي صالح مرسلانم ذكر التفسير  
 السابق عن بعض العلماء قال : وقال بعض أهل العلم : إذا اطلع عليه فأعجبه  
 رجاً أن يعمل بعمله فيكون له مثل أجورهم . قال الترمذي فهذا المذهب  
 أيضاً ، وحمل في شرح مسلم حديث أبي ذر على ظاهره وقال هذا كله  
 إذا حمده الناس من غير تعرض منه إلى حمدهم وإلا فالترخيص مذموم .

انتهى كلامه . ولا أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث جنس ديب (١)

« من يراني يراني الله به ومن يسمع يسمع الله به »

قال ابن عقيل أنت لو علمت أن أكرام الخلق لك رياء سقطت من عينك ، أفأنتم أنا منك أن تجعلني في المائة جزءاً من كل بمننا من جملة ؟ وقال ما يحلو لك السمل حتى تحلو لك تسميتهم بما بدوزاهد ، فارت لتنسك من ذلك فانه رياء وسمعة وليس لك منه الا ما حظيت به من النسب ، تدري كم في الجريدة أقوام لا يؤهلهم الا عند القيسام من القبور ، وكم يفتضح غداً من أرباب الاسماء من الخلق بدالم وصالح وزاهد ، نموذج بالله من طيبي تصدر بالوقاحة

وعن أبي سعيد مرفوعاً « لو أن أحداً يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لخرج عمله للناس كائناتنا ما كان » رواه الامام أحمد من رواية ابن لميعة ، وعن أبي هريرة مرفوعاً « ان العبد اذا صلى في الملاية فأحسن وصلى في السر فأحسن ، قال الله عز وجل هذا عبيد حقاً » رواه ابن ماجه . وروى أحمد عن مالك بن دينار قال مذ عرفت الناس لم أفرح بمدحهم ولم أكره مذمتهم ، قيل ولم ذلك ؟ قال لان حامد

(١) هو في مسلم بتقديم « من يسمع » الخ وفي البخاري يلفظ ( من يسمع يسمع الله به ومن يراني يراني الله به ) وهذا في كتاب الرقاق ورواه في كتاب الاحكام بدون ذكر الرياء وله تمة أخرى ورواه مسلم من حديث ابن عباس مرفوعاً بلفظ الماضي « من سمع الله به ومن رآه رآه الله به »

وكتبه سيد زبير

مفرط ، وذامهم مفرط . وروى ابن الجوزي في مناقب أصحاب الحديث  
باسناده عن ابن السالك سمعت أحمد بن حنبل يقول اعظم الهبة من الرياء

## فصل

( في إصلاح السريرة والاحلاص ، وعلامات فساد القلب )

في الاثر « من أصلح سريره أصلح الله لانيته ، ومن أسالغ ما بينه  
وبين الله عز وجل أصلح الله ما بينه وبين الناس » قال سفيان بن عيينة  
كان العلماء فيما مضى يكتب بعضهم الى بعض بهؤلاء الكلمات  
فذكر ذلك وفي آخره « ومن عمل لآخرته كعاد الله عز وجل أسردياه »  
رواه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الاحلاص وقال « ألا ان في الجسد  
مضنة اذا صلحت صالغ لها سائر الجسد واذا فسدت فسدت لها سائر الجسد »

قال الشيخ تقي الدين رحمه الله فأخبر أن صلاح القلب مستلزم لصلاح  
سائر الجسد ، وفساده مستلزم لفساده ، فاذا رأى ظاهر الجسد فاسدا غير  
صالغ علم أن القلب ليس بصالغ بل فاسد ، ويمتنع فساد الظاهر مع صلاح  
الباطن كما يمتنع صلاح الظاهر مع فساد الباطن اذ كان صلاح الظاهر  
وفساده ملازما لصلاح الباطن وفساده

قال عثمان رضي الله عنه ما أسر أحد سريرة الا أظهرها الله عز وجل  
على صفحات وجهه وظلمات لسانه . وقال ابن عقيل في الفنون : للايمان

دوائج ولوائح لا تخفى على اطلاع مكلف باطلاع للفرس، وقل أن يضر  
مضر شيئا الا وظهر مع الزمان على قلمات لسانه وصفحات وجهه .  
وقد أخذ الفقهاء بالتكشف على مدعي العرش والعسى عند لعله، أو زوال  
عقله عند ضربه، أو اخرس وما شاكل ذلك مما لا تعلم صحته الا من  
جهته ولا يمكن الشهادة به

ثم ذكر في التكشف عن هذا ما ذكره أصحابنا وغيرهم وإن من أراد  
التكشف عن رجل خطب منه فانه لا يزال يذكر المذاهب ويرسض بها  
ويذكر الافعال الثرية في الشرع التي يميل اليها الطبع ويظهر هشاشته اليها  
وتبسه عند ذكرها وما شاكل ذلك ، فانه لا يزال البحث بصاحبه  
حتى يوقفه على المطالب بما يظهر من الدلائل ، فافهم ذلك بطريق مريح  
من كل إقدام على ما لا تسلم من عاقبته ، ويعمم من كل ورطة وسقطة  
يمعد تلافيها ، وذلك دأب العقلاء ، مأين راحة الايمان منك وأنت لا يتغير  
وجهك فضلا عن أن تتكلم ، ومخاتمة الله سبحانه وتعالى واقعة من كل معاشرة  
ومجاورة ، فلا تزال معاصي الله عز وجل والكفر يزيد ، وحریم الشرع  
يتنهدك ، فلا إنكار ولا منكر ، ولا مفارقة لمركب ذاك ولا هجران له ،  
وهذا غاية برد القلب وسكون النفس ، وما كان ذلك في قلب قط فيه شيء  
من ايمان ، لأن النيرة أقل شواهد المحبة والاعتقاد ، قل حتى لو تحجب (١)

(١) لم تر هذا القمل في الحاجم التي بين أيدينا والظاهر أنه قمل مشتق من  
الحاجة وهي بالتحريك الترس من الجلد فهي كترس من الترس

الإنسان بكل معنى وأمسك عن كل قول لما تركوه وفضح لانهم كثرة  
وهو واحد والكلام شجوت ، والذاهب فتون ، وكل منهم ينطق  
بمذهب ويمظلم شخصا ، وآخر يذم ذلك الشخص والمذهب ويعدح غيره ،  
ولا يزال كذلك حتى يهش لمذح من يهوى ، ويبس لئمه ، وينفر من  
ذم مذهب يتقدمه فيكشف ذلك ، فالماثل من اجتهد في تفويض أمره  
إلى الله عز وجل في ستر ما يجب ستره وكشف ما يجب كشفه ، ولا يستند  
على نفسه فانه يئيب ولا يبلغ من ذلك الغرض . قال لانه اذا لم يهش  
بمخلاة أبي بكر ولا علي رضي الله عنهما ان كانت للمأطرة فيهما ، ولا  
إلى القدر ولا إلى نفيه ، ولا حدوث المالم ولا قدمه ، ولا النسخ ولا المنع  
من النسخ ، والسكون إلى هذا وبرد قلبه يدل على انه كافر لا يستند اذلو  
كان لهذا اعتماد بحركه لحش إلى ناصر معتدده ، ولا أنكر على مفسده معتدده ،  
فالويل للكام من المتكشفين ، وإرضاء الخلق بالمستندات وبال في الآخرة ،  
ومباغتتهم فيها ومكاشفتهم بها وبال في الدنيا وتزير بالنفس ، ولا ينجونهم  
المشارك لهم في الخيل . والآخرى بالإنسان أن يتماسك عما فيه ويترك  
فضول الكلام ، وإذا توسط اعتمد على الله في إصلاح دنياه ، وإذا قصد  
إظهار الحق لأجل الله عز وجل فاقه تعالى يعصمه وسله ، وما رأينا من  
رد البدع الا السلامة . انتهى كلامه

وقد قال بعض المفسرين في قوله تعالى ( ان في ذلك لآيات للتوسمين )

أي التفرسين . وروى الترمذي في تفسيرها الخبر المشهور عن النبي ﷺ



« اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله عز وجل » وقد روى الجنيـد رحمه الله هذا الخبر وهو في ترجمته . وروى الترمذي بن أنس مرفوعاً « من كانت الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه ، وفرق عليه شمله ، ولم يأته من الدنيا الا ما قدر له ، ولا يسمى الا فقيراً ولا يصيب الا فقيراً ، وما أقبل عبد الى الله عز وجل بقلبه ، الا جعل الله تعالى قلوب المؤمنين تتباد اليه بالود والرحمة ، وكان الله بكل خير اسرع »

ولأحمد وابن ماجه و الترمذي وحسنه عن شداد مرفوعاً الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله عز وجل » دان نفسه حاسبها في الدنيا فيل أن يحاسب يوم القيامة وقال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس : قال الاحنف بن قيس كثرة الاماني من غرور الشيطان . وقل يزيد على المنبر : ثلاث يخلقن العقل وفيها دايـل على الضعف : سرعة الجواب وطول التمني والاستغراق في الضحك ، وقال اعرابي

وما اليش الا في الخول مع النني وعافية تندو بها وتروح  
ودل بعضهم

لو لا نني الماشة بن متوا أسي وبمض النني غرور  
من راقب الناس مات غما وقاز باللذة الجسور  
وقال آخر

من راقب الموت لم تكثر أمانيه ولم يكن طالبا ما ليس يمينيه

أسباب موانع العقاب وثمرات التوحيد والثناء والمآثور المرفوع منه ١٥٧

وللترمذي مرفوعاً بإسناد ضعيف وموقوفاً بإسناد جيد أن معاوية كتب  
إلى عائشة رضي الله عنها: اكتب لي كتاباً توصيني فيه ولا تذكرني علي. فكتبت  
إليه سلام عليك، من أتمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس، ومن  
أتمس رضا الناس بسخط الله وكله الله عز وجل إلى الناس، والسلام عليك

## فصل

( في فضيحة العاصي )

هل يفضح الله عز وجل عاصياً بأول مرة أم يبدأ التكرار فيه قولان  
للعلماء والثاني مروي من عمر وغيره من الصحابة، واختار ابن عقيل في  
الفتون الأول، واعتصر على من قال بالثاني: ترى آدم هل كان عصي قبل  
أكل الشجرة. إذا ففسكت

## فصل

﴿ أسباب موانع العقاب وثمرات التوحيد والثناء ﴾

( والمآثور المرفوع منه )

قال الشيخ تقي الدين رحمه الله في أثناء كلام له: الذنوب تزول عقوبتها  
بأسباب، بالتوبة والصلوات المسحوبة والمصابب المسكوبة، لكنها من  
عقوبات الدنيا، وكذلك ما يحصل في البرزخ من الشدة وكذلك ما يحصل  
في عرصات القيامة، وتزول أيضاً بدعاء المؤمنين كالصلاة عليه، وشفاعة  
الشفيع المصنوع لمن شفع فيه

وسئل ما السبب في أن الفرج يأتي عند انقطاع الرجاء بالخلق؟ ومه  
الحيلة في صرف القلب عن التعلق بهم وتلقه بالله عز وجل؟ فقال سبب هذا  
تحقيق التوحيد، توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية، فتوحيد الربوبية أنه  
لا خالق إلا الله عز وجل فلا يستقل شيء سواه بأحداث أمر من الأمور،  
بل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وكل ما سواه إذا قدر شيئاً فلا بد له  
من شريك معاون وضد معروف، فإذا طلب مما سواه أحداث أمر من  
الأمور طلب منه ما لا يستل به ولا يقدر وحده عليه - إلى أن قال: قال اجبي  
مخلوقاً طالب بقلبه ما يريد من ذلك المخلوق وذلك المخلوق عاجز عنه. ثم  
هذا من الشرك الذي لا ينفره الله عز وجل، فمن كمال نعمته وإحسانه إلى  
عباده أن يمنح تمصيل مطالبهم بالشرك حتى يصرف قلوبهم إلى التوحيد،  
ثم إن وحده البعد توحيد الألوهية حصلت له سعادة الدنيا والآخرة - إلى أن  
قال فمن تمام نعمة الله على عباده المؤمنين أن ينزل بهم من الشدة والضرر  
ما يلجهم إلى توحيده فيدعونه مخلصين له الدين، ويرجون ولا يرجون أحداً  
سواه، وتعلق قلوبهم به لا بنيره فيحصل لهم من التوكل عليه والابانة  
إليه، وحلاوة الإيمان، وذوق طمعه، والبراءة من الشرك، ما هو أعظم  
نعمة عليهم من زوال المرض والخوف والجذب، أو حصول اليسر، أو زوال  
السر في المعيشة، فإن ذلك لذة بدنية ونعمة دنيوية قد يحصل منها للكافر  
أعظم مما يحصل للمؤمن. وأما ما يحصل لأهل التوحيد المخلصين لله الذين فأعظم  
من أن يعبر عنه بمقال، أو يستحضر تفصيله بال، ولكل مؤمن من ذلك نصيب

بقدر إيمانه، ولهذا قال بعض السلف يا ابن آدم لقد بورك لك في حاجة أكثرت فيها من قرع باب سيدك

وقل بعض الشيوخ : انه ليكون لي الى الله حاجة وأدعو فيفتح لي من لذيذ معرفته وحلاوة مناجاته ، الا أحببته أن يجعل فضله حاجتي خشية أن تنصرف نفسي عن ذلك لان النفس لا تريد الا حظها فاذا قضيت انصرفت. وفي بعض الاسرائيليات يا ابن آدم البلاء يجمع بيني وبينك ، والعافية تجمع بينك وبين نفسك . وهذا المعنى كثير وهو موجود محسوس بالحس الباطن للمؤمن ، وما من مؤمن إلا وقد وجد من ذلك ما يعرف به ما ذكرناه ، فان ما كان من باب الذوق والوجد لا يمر به إلا من كان له ذوق وحس ، ولفظ الذوق وإن كان قد يظن انه في الاصل مختص بذوق انسان فاستماله في الكتاب والسنة يدل على انه أعم من ذلك مستعمل في الاحساس باللائم والمنافي ، كما أن لفظ الاحساس عام فيما يحس بالحواس الخمس ، بل وبالباطن . وأما في اللغة فأصله الرؤية كما بارئ تعالى (هل تحس منهم من أحد) وهذا الكلام تمامه في آخر الكلام على دعوة ذي النون عليه وعلى نبينا وعلى سائر الانبياء والمرسلين الصلاة والسلام (لا إله الا أنت سبحانك إنني كنت من الظالمين )

وقال النبي ﷺ فمارواه عنه سهدي بن أبي قاص رضي الله عنه رواه الترمذي والذائي في اليوم واليلة والحاكم وقيل صحيح الاسناد فانها لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب الله له ،

وفي الصحيحين عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب « لا إله إلا الله الحليم العظيم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات السبع والأرض رب العرش الكريم » وعن أنس أن النبي ﷺ كان إذا حزبه أمر قال « يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث » وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا أغمه الأمر رفع طرفه إلى السماء فقال « سبحان الله العظيم — وإذا اجتهد في السماء قال — يا حي يا قيوم » رواهما الترمذي وإسناد الثاني ضعيف ، وروى النسائي الأول من حديث ربيعة بن عامر والحاكم من حديث أبي هريرة . وعن علي رضي الله عنه قال : لما كان يوم بدر قالت شيئا من قتال ثم جثت إلى رسول الله ﷺ أنظر ما صنع بجث فاذا هو ساجد يقول « يا حي يا قيوم : يا حي يا قيوم » ثم رجعت إلى القتال ثم جث فاذا هو ساجد يقول « يا حي يا قيوم » لا يزيد على ذلك ثم ذهبت إلى الناء ثم جث فاذا هو ساجد يقول ذلك ففتح الله عليه . وعنه قال علي رضي الله عنه رسول الله ﷺ إذا نزل بي كرب أن أقول (لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله وتبارك الله رب العرش العظيم ، والحمد لله رب العالمين ، رواهما النسائي والحاكم وروى ابن حبان الثاني

وعن أبي هريرة مرفوعا « ما كرني أمر إلا تمثل لي جبريل فقال يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدل وكبره تكبيرا) » رواه الحاكم

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أذ رسول الله ﷺ قال «دعوة  
 المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين، وأصلح لي  
 شأني كله، لا إله الا أنت» وعن أسماء بنت عميس قالت . قال رسول الله  
 ﷺ « ألا أهلك كلمات قولين عند الكرب: الله ربي لا أشرك به شيئاً »  
 وفي رواية أنها تقول سبع مرات وعن أبي سعيد الخدري قال دخل رسول الله  
 ﷺ ذات يوم المسجد فإذا هو برجل من الانصار يقال له أبو امامة فقال  
 « يا أبا امامة مالي أراك في المسجد في غير وقت الصلاة ؟ » فقال هموم لزممتي  
 وديون يارسول الله ، قال « ألا أهلك كلاما اذا أنت قلته أخذ به الله عز وجل  
 همك وقضى دينك؟ » قال قلت بلى يارسول الله ، قال « قل اذا أصبحت وإذا  
 أمسيت: اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن، وأعوذ بك من العجز والكسل ،  
 وأعوذ بك من الجبن والبخل ، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال »  
 قال قلت ذلك فأذهب الله عز وجل همي وقضى ديني

ومن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « من  
 قرأ الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ، ومن كل ضيق مخرجا ،  
 وورقه من حيث لا يحتسب » رواه أبو داود ، وروى ابن ماجة حديث  
 أسماء ، ورواه النسائي في اليوم والليلة ، ورواه أيضا عن عمر بن عبد العزيز  
 مرسلا واسناد المتصل جيد وحديث أبي سعيد رواه أبو داود عن أحمد  
 وابن حبيب التميمي عن غسان بن عوف عن الجريري عن أبي نضرة عن

أبي سعيد . غسان ضفنه الأزدي واختلط الجريري بأخرة

وعن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال « ما أصاب عبدا م ولا حزن فقال اللهم اني عبدك وابن عبدك ابن أمتك ، ناصيتي بيدك ، ماض في حكمك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحدا من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي -  
 إلا أذهب الله حزنه وهمه وأبدله مكانه فرجا » رواه ابن حبان في صحيحه وأحمد وفيه قيل يا رسول الله ألا تنملها قال « بلى يا بني لمن سمعها أن ينملها » وروى أحمد : حدثنا خلف بن الوليد ثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن عكرمة بن عمار عن محمد بن عبد الله الدؤلي قال : قال عبد العزيز أخو حذيفة : قال حذيفة يعني ابن اليمان كان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر يعلو رواه أبو داود عن محمد بن عيسى عن يحيى بن زكريا وقال ابن أخي حذيفة . قل بعضهم : كذا رواه شريح عن يونس عن يحيى وخافهما اسماعيل بن عمر وخلف بن الوليد فروياه عن يحيى وقالا فيه قال عبد العزيز أخو حذيفة : كان رسول الله ﷺ ولم يذكر احذيفة : رواه الحسن بن زياد الهذلي عن ابن جريح عن عكرمة عن محمد بن عبد الله ابن أبي قدامة عن عبد العزيز بن أخي حذيفة أن النبي ﷺ ولم يذكر حذيفة ، ورواه ابن جرير في تفسيره من حديث ابن جرير وقال عبد العزيز بن اليمان عن حذيفة قال : كان رسول الله ﷺ فذكره قال

بعضهم في عبدالعزيز لا يعرف ووثقه بن حبان، ومحمد فقد عنه عكرمة ،  
 وروى ابن أبي حاتم حدثنا أبي ثنا عبد الله بن زياد القطواني ثنا سيار  
 ثنا جعفر بن سليمان سمعت ثابتاً يقول كان رسول الله ﷺ إذا أصابت  
 أهله خصاصة نادى أهله « يا أهله صلوا صلوا » قال ثابت : وكانت  
 الانبياء صلوات الله عليهم إذا نزل بهم أمر فزعوا الى الصلاة . الظاهر أنه  
 مرسل جيد الاسناد ولهذا المعنى شاهد في الصحيحين في الكسوف وقد  
 قال تعالى ( واستعينوا بالصبر والصلاة ) ، وروى الحاكم وقال صحيح  
 الاسناد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « من قال لا  
 حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم كان دواء من نسيمة وتسعين داء أيسرها  
 الهم ، وفي الصحيحين « انها كنز من كنوز الجنة » وصحح الترمذي أنها باب  
 من أبواب الجنة

واعلم أن القلوب تضعف وتعرض وربما ماتت بالنفلة والذنوب  
 وترك اعماله فيما خلق له من أعمال القلوب المطلوبة شرما وأعظم  
 ذلك الشرك ، وتحميا وتقوى وتصح بالتوحيد واليقظة واعماله فيما خلق  
 له والفساد يزول بضده وينفعل عنه مكس ما كان منفعلاً عنه ، وقال  
 عبدالله بن المبارك رحمه الله :

رأيت الذنوب تميمت القلوب وقد يرث الذل ادمانها

وترك الذنوب حياة القلوب وخير لنفسك عصيانها

قال تعالى ( أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس



كن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) وفي الصحيحين أو في صحيح  
 مسلم من حديث حذيفة « إن المبدل إذا أذنب نكت في قلبه نكتة سوداء  
 ثم إذا أذنب نكت في قلبه نكتة سوداء حتى يبقى أسوداً ، وهذا  
 لا يعرف مروقاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه » فاللهو  
 أعظم الادواء ومخالفته أعظم الدوائ وسببها في آخر فصول  
 التدوي في دواء المشق ما يتعلق بهذا ، وخلقت النفس في الأصل  
 جاهلة ظالمة كما قال تعالى (وجعلنا الإنسان آفة كان ظالماً جهولاً) فاجعلها  
 تظن شفاء في اتباع هواها ، وإنما هو أعظم داء فيه قعها ، وتضع الداء موضع  
 الدواء والنواء موضع الداء ، فيتولد من ذلك علل وأمراض ، ثم مع ذلك  
 تبزي نفسها وتلوم بها عز وجل بلسان الحال ، وقد تصرح باللسان ولا  
 تقبل الصبح لظلمها وجهلها ، ولهذا كانت حديث ابن عباس في دعاء  
 الكرب مشتملاً على كمال الربوبية لجميع المخلوقات ، ويستلزم توحيداً ، وأنه  
 الذي لا تقبني العبادة والخوف والرجاء إلا له سبحانه وتعالى ، وفيه العظمة  
 المطلقة وهي مستلزمة إثبات كل كمال ، وفيه الحلم وهو مستلزم كمال رحمة  
 وإحسانه ، فعرفة القلب بذلك توجب أعماله في أعمال القلوب المطلوبة  
 شرعاً ، فيجد لذته وسروره يدفع ما حصل ويرى ما حصل البعض بحسب قوة ذلك  
 وضغفه كدبره ورد طيه ما يقوي طبيعته . وهذه الأوصاف في غاية المناسبة  
 لتعريض ما حصل للقلب ، وكل ما كان الإنسان أشد اعتناء بذلك وأكثر  
 ذوقاً ومباشرة ظهر له من ذلك ما لم يظهر لنيره . والحياة المطلقة التامة

مستلزمة لكل صفة كمال، والقيومية مستلزمة لكل صفة فعل، وكما لله أبكل  
 للحياة، فالتوسل بهاتين الصفتين يؤثر في إزالة ما يضر الحياة ويضر بالافعال،  
 ومن أسماء بنت يزيد عن النبي ﷺ قال: «اسم الله الاعظم في هاتين  
 الآيتين (والحمك اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) وقائمة آل عمران  
 (الم، الله لا اله الا هو الحي القيوم)» صححه الترمذي وغيره، ورواه  
 أبو داود وغيره وابن ماجه، ولاحد: سمعته يقول: «في هاتين الآيتين (الله لا اله  
 الا هو الحي القيوم) و (الم، الله لا اله الا هو الحي القيوم) اسم الله  
 الاعظم»، وروي أبو دارود والنسائي وغيرهما وصححه ابن حبان من حديث  
 أنس أن رجلا دعا فقال: اللهم اني أسألك بأن لك الحمد لا اله الا أنت  
 المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم  
 فقال النبي ﷺ: «لقد دعا الله عز وجل باسمه الاعظم الذي اذا دعي به  
 أجاب واذا سئل به أعطى»

وفي بقية الاحاديث من تحقيق التوحيد والاعتماد والتوكل والرجاء  
 واسرار العبودية والاستفادة من كل شر والاستغفار من كل ذنب والتوسل  
 بسمائه الحسن ما يحصل المقصود والصلاة أمرها عظيم وقد روى أحمد  
 وابن ماجه من حديث ليث ابن أبي سليم وفيه كلام من مجاهد عن أبي هريرة  
 أن النبي ﷺ قال له وقد شكوا رجعا بطه: «قم فصل فان في الصلاة شفاء»  
 وروي موقوفاً على أبي هريرة أنه قال لمجاهد: قال البخاري: قال ابن الاصبهاني  
 ليس له أصل أبو هريرة لم يكن فارسياً إنما مجاهد فارسي وقد روي من

حديث أبي البرداء مرفوعاً ولا يصح . قال ابن الجوزي في جامع المسانيد  
ومعلوم أن الصلاة حركات مختلفة تتحرك معها الاعضاء الظاهرة  
والباطنة ، وقد ذكر الأطباء أن في المشي رياضة قوة وتحليلاً وأن مما يحفظ  
الصحة انما لب البدن قليلاً ، ويحصل للنفس بالصلاة قوة وانسراح مع ذلك  
فتقوى الطبيعة فيندفع الالم <sup>(١)</sup> والجهد أقوى في هذا المعنى وأولى وقد قال  
تمالي ( قالوا لم يذهب الله بأيديكم ويغزىم ونصركم عليهم ويشف صدور قوم  
مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ) وعن عبادة مرفوعاً : جاهدوا في الله فإن  
الجهاد باب من أبواب الجنة عظيم نجى الله به من المم والنم ، رواه احمد من  
رواية اسماعيل بن عياش عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم الشامي وابوبكر  
ضميف عندهم عن أبي هريرة مرفوعاً : اسفروا تصحوا ، واغزوا تستغنوا ،  
رواه احمد من رواية ابن لهيعة . وفي معناه الحج لأنه من سبيل الله عز  
وجل كما رواه احمد وغيره عن النبي ﷺ وقوله تمالي ( حسبنا الله ونعم  
الوكيل ) نائمة في ذلك قال تمالي ( الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا  
لكم فاخرجوا فزادهم إيماناً وتولوا حسبنا الله ونعم الوكيل ) فانتقلوا بنعمة  
من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتوا رضوان الله ، والله ذو فضل عظيم )

(١) لا يختلف الأطباء في هذا الصبر كثيراً في أن الصلاة نائمة للبدن مقوية  
له بتحريك جميع الاعضاء حركات مختلفة والجهاد أعظم تقوية للبدن كما قال ولكن  
قوله تمالي ( ويشف صدور قوم مؤمنين ) ليس في شفاء البدن بل في شفاء  
النفس كما هو ظاهر

قال ابن عباس رضي الله عنهما : قالما ابراهيم حين ألقى في النار ، وقالما محمد ﷺ حين قالوا ( إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ) رواه البخاري وفي السنن عن معوية الموفى وهو ضعيف عن أبي سعيد أن النبي ﷺ قال « كيف أنتم وصاحب القرن قد التقم القرن وحتى جبهته يستظر أن يؤمر فينتفع » قالوا يا رسول الله فما تأمرنا ؟ قال قولوا « حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا » رواه أحمد ورواه الترمذي وحسنه . ورواه النسائي عن اسماعيل بن يعقوب بن اسماعيل عن محمد بن موسى بن أعين عن أيسه عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا وهو اسناد جيد

ومن ذلك للصلاة على النبي ﷺ ، قال أحمد رضي الله عنه حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيلي بن أبي بن كعب عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ « جاءت أراجفة تتبعها الرادفة ، جاء الموت بما فيه » فقال رجل يا رسول الله أرايت أن جحطت صلاتي كلها عليك ؟ قال « إذا يكفئك الله ببارك وتعالى ما أهمك من دنياك وآخرتك » حديث حسن ، ورواه الترمذي بأطول من هذا وحسنه والحاكم وقال صحيح ، ومن ذلك أن يلحظ أن انتظار الفرج من الله تعالى عبادة فيتمش بذلك ويسر به بقي الترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ساء الله من فضله فإن الله عز وجل يحب أن يمشى ، وأفضل العبادة انتظار الفرج ، واعلم أن الدولة إنما ينفع غالبا من تلقاه بالقبول وعمله باعتناء

حسن وكما قوي الاعتقاد وحسن الظن كان أجمع وقد روى الترمذي وقال  
 غريب من أبي هريرة قال : قال رسول الله عز وجل « ادعوا الله عز وجل  
 وأنتم موقنون بالاجابة ، واعلموا أن الله تعالى لا يستجيب دعاء من قلب  
 غافل لاه »

وروى أحمد عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : قال رسول  
 الله ﷺ « القلوب أوعية وبعضها أوعى من بعض فإذا سألت الله عز وجل  
 أيها الناس فاسألوه وأنتم موقنون بالاجابة فإن الله تعالى لا يستجيب لعبد  
 دعاه عن ظهر قلب غافل » وسيأتي في الدعاء قوله عليه السلام « أنا عند  
 ظن عبدي بي ، إن ظن خيراً فله ، وإن ظن شراً فله » وفي الصحيحين أو  
 في الصحيح عنه عليه الصلاة والسلام « يستجاب لأحدكم ما لم يسجل - قالوا  
 وكيف يسجل يا رسول الله ؟ - قال - يقول قد دعوت وقد دعوت فلم يستجب  
 لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء »

فالمعارف يجتهد في تحصيل أسباب الاجابة من الزمان والمكان وغير  
 ذلك ولا يمل ولا يسأم ويجتهد في ملامته بينه وبين ربه عز وجل في غير  
 وقت الشدة فإنه أنجح . قال عليه السلام لعبد الله بن عباس رضي الله عنهما  
 « تعرف إلى الله عز وجل في الرخاء يعرفك في الشدة » رواه أحمد وغيره  
 وللترمذي وقال غريب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله  
 ﷺ قال « من سره أن يستجيب الله عز وجل له عند الشدائد والكرب  
 فليكثر الدعاء في الرخاء »

فهذه الامور ينظر فيها العارف ويعلم أن عدم اجابته إما لعدم بعض  
المتنقى أو لوجود مانع فيهم نفسه لا غيرها وينظر في حال سيد الخلائق  
وأكرمهم على الله عز وجل كيف كان اجتهاده في وقته بدر وغيرها ،  
ويثنى بوعده عز وجل في قوله ( ادعوني أستجب لكم ) وقوله ( أجيب  
دعوة الداع اذا دعان ) وليعلم أن كل شيء عنده بأجل مسمى ، وأن من  
تعاطى ذلك على خير ولا بد ، وأن من لم يجب الى دعوته حصل له مثلها ،  
وقال غير واحد منهم الترمذي وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه  
عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال « ما على الارض مسلم  
يدعو الله بدعوة إلا آتاه الله عز وجل إياها وصرف عنه من السوء مثلها  
ما لم يدع باهم أو قطيعة رحم » قال رجل من القوم اذا نكثت قال « الله أكثر »  
ولأحمد من حديث أبي سعيد مثله وفيه « اما أن يسجلها أو يدخرها له في  
الآخرة ، أو يصرف عنه من السوء مثلها » والله تعالى أعلم وبآتي ما يتعلق  
بالدعاء في الجملة قبل آداب القراءة وله مناسبة بهذا  
وروى الحاكم في تاريخه عن عبد بن حميد أنه قال لرجل شكاليه  
السيرة في أموره

ألا أيها المرء الذي في عمره أصبح  
إذا انتد بك الامر فلا تمس ألم نشرح  
وعن علي أن مكاتبا جاءه فقال اني عجزت من كتابتي فأني قال

ألا أنملك كلمات عشرين رسول الله ﷺ لو كان عليك مثل جبل صفيين أداء الله عز وجل عنك، قال: بلى، قال قرء اللهم اكفني بحلالك عن حرامك، وأغنني بفضلك عن سواك» رواه أحمد والترمذي وقال حسن غريب .  
وقال أبو القرج : يا منشدًا على مولاه لا تمل

لا تنضب على قوم تحبهم فليس ينجيك من أحبابك النضب  
ولا تخصمهم يوما وإن عتبوا إن النضاة إذا ما خوصموا غلبوا  
وقال ابن عقيل في الفنون : والله ما أعتمد على أني مؤمن بصلاتي  
وصومي بل أعتمد إذا رأيت قلبي في الشدائد يفزع إليه ، وشكري لما  
أنعم علي ، وقال (١) قد صنتك بكل معنى عن أن تكون عبداً لبدن ، وأعنتك  
أنني أنا الخالق الرازق فتركتني وتقبلت على الميبد ، كما لم تسأوني وقت  
جذب المطر ، ولمد الأجابة ببديهمكم بمضا (أأرباب متفرقون خير أم الله  
الواحد القهار ؟) وقال أيضاً : أما تستحي . أنت تعلم كآب الصيد فلا يأخذ  
إفقاء عليك فيقبل تملك وتكدر ، عادة طبعه وتكآب نفسه عن التريسة  
وهو جائع منظر إليها ، حتى إذا أخذت الصيد ان شأت أطمعته وان  
شئت حرمته ، يتمي حالك محي وأما المنعم الذي أنشأت ونذيتك  
وربيتك اني كما نمتك أن تملك نفسك عن البحث فيما يدهمني لم تضبط

(١) قوله وقال الخ جملة حاله أي بل اعتمد على صدقي إيماني به عز وجل إذا  
رأيت قلبي يفزع إليه في الشدائد وشكري لعمه في الرخاء - والحال أنه قال لي إنسان  
لصنع الجليل وهداية التزبل ماضونه : يا عبدي قد صنتك الخ

تسلك بل ظبتك على ارتكاب ما نهيت وعصيان ما أمرت ، بلغت الصناعة من هذا الحيوان الخسيس أن يأتمر إذا أمر ، وينزجر إذا زجر ، طقت الآداب بالبهيم وما تلقى بقلبك طول السر وكآل القتل ، تنشط لزوم نواة وغرس فسيلة وتمد مستظرا حلقها ، وينم ثمرها ، بور بما دفنت قبل ذلك ولو عشت كان ماذا وما قدر ما يحصل منها ، وأنت تسمع قولي (ومثل كلمة حليّة كشجرة طيبة ) وقولي ( مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ) هذا وأمثاله من آي القرآن لا تنشط أن تزرع عندي ما تجني ثماره النافعة على التأيد ، هذا لأنك مستبعد ما ضمننت في الأخرى ، قوي الأمل في الدنيا ، ألم تسمع قوله (١) تعالى ( من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ) وتسمع ( قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ) وأنت تحديق إلى المخطورات تحديق متوسل أو متأسف كيف لا سبيل لك إليها ، وتسمع قوله تعالى ( وجوه يومئذ ناضرة ) تهش لما كُنْها فيك نزلت ، وتسمع بعدها ( وجوه يومئذ بأسرة ) فتعلمين أنها لغيرك . ومن أين ثبت هذا الأمر ، ومن أين جاء الطمع ، الله الله هذه خدعة تحول بينك وبين التقوى

وقال أيضا (٢) الطباع الدنية أبالة الإنسان ، والقول والاديان

(١) مقتضى السياق أن يقال هنا : قولي كسابقه وهذا من الالتفات عن الخطاب إلى النية (٢) الظاهر أن الضمير هنا لا ينحصر في القى تقل عنه ما قدم وأنه ليس حكاية من الله تعالى كلنى فيه



ملائكة هذا الشأن، وفي خلال تمليح ولما أخلاق تتنالب والشرائع من خارج هذا الجسم لمصالح العالم، ومادام البسد في الملاج فهو طالب، فإذا غلب العقل واستعمل الشرع فهو واصل

وقال ابن الجوزي أيضا ينبغي للعاقل أن يعلم أنه غلب من الوجود فكل أحد يريد لنفسه لا له من أهل وولد وصديق وخادم، وليس منه على الحقيقة إلا الحق سبحانه وتعالى، فمن خذله وأخذ به بذنبه لم يبق له متعلق وكان الهلاك الكلي، وإن لعطف به وقربه إليه لم يضره انقطاع كل منقطع عنه، فيجعل العاقل شأنه خده به فإله على الحقيقة غيره، وليكن أنيسه وموضع شكواه فلا تنف أيها المؤمن إلا إلهه، ولا تنول إلا عليه، وإياك أن تمدد حنورك إلا على الذي نفعها

وقل تأملت إقدام أكثر الخلق على المادى فإذا سببه حب للماجل والطمع في المنور، وإني لأعجب من الصوفة إذا مات لهم ميت كيف يعملون دعوة ويرقصون ويقولون وصل إلى الله عز وجل، فأمنوا أن يكون وقع في عذاب، فهو لاء سدوا باب الخوف وعموا على زعمهم على المحبة والشوق، وما كان العلماء هكذا



## فصل

(وجوب حب العبد لربه مما يتجيب اليه من نفسه)

قال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس: قال رحمه الله «يقول الله عز وجل «ابن آدم ما أنصفتي» أتجيب اليك بالنم وتنبض الي بالمعاصي، خيرني اليك نازل وشرك الي صاعد» وقال جعفر بن محمد من خلق الله عز وجل من ذل المعاصي إلى عز الطاعة أغناه بلا مال، وآمنه بلا انس، وأعزه بلا عشيرة. أخذ محمد الوراق فقال

هذا الدليل لمن أرا      دعى يدوم بنعيم مال

وأراد عزاً لم توط      هذه المشائر بالقتال

ومهاية من غير سل      سلطان وجاهاً في الرجال

فليقتسم بدخوله      في عز طاعة ذي الجلال

وخروجه من ذلة الـ      ساصي له في كل حال

وقال الحسن وان هملجت بهم خيولهم ورفرفت بهم ركائبهم، ان تل المعصية في قلوبهم، أبي الله عز وجل الا أن يدل من تصاه. وقالت هند: الطاعة مقرونة بالمحبة فالمطيع محبوب وان نأت داره، وقلت آثاره، والمعصية مقرونة بالبغضة، والمعاصي ممقوت وان مستك رحته وأنا لك معروفة. كتب ابن السماك إلى أخ له: أفضل العبادة الامساك عن المعصية، والوقوف عند الشهوة، وأقبح الرغبة أن تطلب الدنيا بسمل الآخرة.

وحكي عن صفيان بن عينة مثله . وقال محمود الوراق وينسب إلى الشافعي  
رحمة الله عليهما شعراً

تمعي الاله وأنت تظهر حبه      هذا عمل<sup>(١)</sup> في القياس بديع  
لو كن حبك صادقاً لأطمته      ان المحب ان يحب بطبع  
في كل يوم يتديك بنعمة      منه وأنت لشكر ذلك مضيع  
وقال أبو التمامية

أراك اسرءاً ترجو من الله غفوه      وأنت على ما لا يجب مقيم  
فحق متى تمعي ويمو إلى متى ؟      تبارك ربي انه لرحيم

## فصل

( في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر )

الامر بالمعروف وهو كل ما أمر به شرعاً ، والنهي عن المنكر وهو  
كل ما ينهى عنه شرعاً فرض عين - وهل هو بالشرع أو بالمثل ؟ مبني على  
التحسين والتقييد ذكره القاضي وغيره - على من علمه جرماً وشاهده  
وعرف ما ينكر ولم يخف سوطاً ولا عصاً ولا أذى . زاد في الرقابة الكبرى  
يزيد على المنكر أو يساويه ولا تنته في نفسه أو ماله أو حرمة أو أهله ،  
وأطلق القاضي ويبره سقوطه بخوف الضرب والحبس وأخذ الدال ، وأنه

(١) يروى هذا لسري الخ أي هذا قياس مبتدع جديد يخالف لطابع والاستقراء

ظاهر نقل ابن هانيء في إسقاطه بالمصاحفة للمعتزلة وأبي بكر بن  
 الباقلاني، وأسقطه القاضي أيضاً بأخذ المال اليسير، وقال أيضاً  
 وقيل له قد أوجبتم عليه شراء الماء بأكثر من ثمن مثله قال إنما  
 أوجبنا ذلك إذا لم نجحف الزيادة بماله، ولا يتمتع أن يمال مثله هنا -  
 ولا يسقط فرضه بالتوهم، فلو قيل له لا تأمر على فلان بالمعروف فإنه يقتلك -  
 لم يسقط عنه كذلك قال، وإذا لم يجب الانكار لظننا زيادة المكر خرج من  
 كونه حسناً لأن ما أزال وجوبه أزال حسنه، ويفارق هذا إذا ظننا أن  
 المنكر لا يزول وأنه يحسن الانكار وإن لم يجب كما يقال الكفار والبغاة  
 والخوارج وإن ظن إقامتهم على ذلك. انتهى كلامه فقد صرح بأن فرضه  
 لا يسقط بالتوهم. وقوله وإذا لم يجب الانكار لظننا زيادة المنكر - ظاهره -  
 أنه لا يسقط إلا بالظن

وكلام الامام أحمد والاصحاب رحمهم الله ما اعتبروا الخوف وهو  
 ضد الامن، وقد قالوا يصلي صلاة الخوف إذا لم يؤمن هجوم العدو  
 وقال ابن عقيل في آخر الارشاد من شروط الانكار أن يسلّم أو  
 يطلب على ظنه أنه لا يفضي الى مفسدة

قال احمد رحمه الله في رواية الجماعة انا أمرت أو نهيت فلم يفته فلا ترفسه  
 إلى السلطان لتعدي عليه قد نهى عن ذلك إذا آل إلى مفسدة، وقال  
 أيضاً من شرطه أن يأمن على نفسه وماله خوف التلف، وكذا قاله جمهور العلماء  
 رضي الله عنهم. وحكى القاضي عياض عن بعض وجوب الانكار مطلقاً في

هذه الحال وغيرها وعن أبي سبيد فوعا «لا يمتحن أحدكم نفسه أن يرى أمراً  
قد عز وجل عليه فيه مقال ثم لا يقول فيه، فيقول الله عز وجل ما منعك أن تقول  
فيه، فيقول يارب خشيت الناس، فيقول فأنا أحق أن يخشى، وفي رواية  
«لا يمنع أحدكم هيئة الناس أن يقول في حق الله عز وجل إذا رآه أو شاهده  
أو سمعه» رواها أحمد وأبو داود وابن ماجه وزاد فيكي أبو سعيد وقال والله قد  
رأينا أشياء فيها، ولهما من حديثه «أن أحدكم ليسئل يوم القيامة حتى يكون  
فيما يسئل عنه أن قال ما منعك أن تذكر المنكر إذا رأيته؟ فن لقته الله حبيته  
قال يارب رجوتك وخفت الناس»

وعن حذيفة فوعا «لا ينبغي لمسلم أن يذل نفسه - قيل كيف يذل نفسه؟  
قال - يتعرض من البلاء ما لا يطيق» رواه أحمد وابن ماجه والترمذي وقال  
حسن صحيح، وقيل إن زاد وجب الكف، وإن تساوى سقط الإنكار  
قال ابن الجوزي فأما السب والشتم فليس بمذر في السكوت لأن  
الامر بالمعروف يلقى ذلك في الغالب، وظاهر كلام غيره أنه مذر لأنه  
أذى، ولهذا يكون تأديبا وتذكيراً، وقد قال له أبو داود (١) «وشتم؟ قال  
يحتمل من يريد أن يأمر وينهى لا يريد أن يتصر بعد ذلك

قال الشيخ تقي الدين الصبر على أذى الخلق عند الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر إن لم يستعمل لزم أحد أمرين إما تعطيل الامر والنهي  
وإما حصول فتنه ومفسدة أعظم من مفسدة ترك الامر والنهي أو مثلها

لوقرب منها وكلاهما ممصية وفساد قال تعالى ( وأمر بالمعروف وانه من  
عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور ) فمن أمر ولم  
يصبر أو صبر ولم يأمر أو لم يأمر ولم يصبر حصل من هذمالاقسام الثلاثة  
مفسدة، وانما الصلاح في أن يأمر ويصبر. وفي الصحيحين من عبادة قال  
جايتا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في سرنا وصرنا ومنشطنا  
ومكرهنا، واثرة علينا، وأن لا تنازع الامر أهله، وأن تقوم - أو تقول بالحق  
حيث ما كنا لا تخاف في الله لومة لائم. ونهى رسول الله ﷺ عن قتال  
أئمة الجور وأمر بالصبر على جورهم ونهى عن القتال في الفتنة فأهل البدع  
من الخوارج والمرتزة والشيعة وغيرهم يرون قتالهم والخروج عليهم اذا فعلوا  
ما هو ظلم أو ما ظنوه م ظلما، ويرون ذلك من باب الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر، وآخرون من المرجئة وأهل القصور قد يرون ترك الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر ظنا أن ذلك من باب ترك الفتنة وهؤلاء  
يقابلون لاولئك، ولهذا ذكر الاستاذ أبو منصور المازيدي المصنف في  
الكلام وأصول الدين من الحنفية الذين وراه الامر ما قال به المرتزة في  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فذكر أن الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر سقط في هذا الزمان، وقد صنف القاضي أبو يعلى كتابا مفردا في  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما صنف الخلال والدارقطني ذلك انتهى

كلامه . قال الاصحاب : ورجا حصول المقصود ولم يعم به غيره (١)

وقال القاضي أبو يعلى في كتاب المتمد ومجب انكار المنكر وإن لم ينسب في ظنه زواله في إحدى الروايتين نقلها أبو الحارث وقد سأله عن الرجل يرى منكراً ويعلم أنه لا يقبل منه يسكت ؟ فقال إذا رأى المنكر فليخبره ما أمكنه . هو الذي (٢) ذكره أبو زكريا النوادي عن العلماء قل كما قال تعالى ( ماعلى الرسول الا البلاغ ) وفيه رواية أخرى لا يجب حتى يعلم زواله نقلها حنبل عن أحمد فيمن يرى رجلاً يصلي لا يتم الركوع والسجود ولا يقيم أمر صلاته فإن كان يظن أنه يقبل منه أمره ووعظه حتى يحسن صلاته ونقل اسحاق بن هانىء : إذا صلى خلف من يقرأ براءة حمزة فإن كان يقبل منك فأنه . وذكر في كتاب الامر بالمعروف وابنه أبراهيم الحسين هل من شرط انكار المنكر قلبه الظن في إزالة المنكر ؟ على روايتين ( احدهما ) ليس من شرطه لظاهر الأدلة ( والثانية ) من شرطه وهي قول المتكلمين بطلان الغرض ، وكذا ذكرها القاضي فيما اذا غلب على الفطن أن صاحب المنكر يزيد في المنكر وقال ابن عقيل اذا غلب على ظنه أنه لا يزول فروايتان ( احدهما ) يجب ثم ذكر رواية حنبل السابقة ،

(١) هكذا في النسختين ولا عمل هنا لهذه الجملة إذ ليس قبلها ما يصح عطفا عليه ، ويصح للمعنى بوضها بعد قوله الآتي بعد ثلاثة أسطر : فليخبره ما أمكنه - وابن مفلح ضعيف العبارة كثير السلطة كما نرى في كتابه الفروع ولكن الاقرب أن هذا من سهو النسخ (٢) هكذا في النسختين ولعل أصله وهو الذي الخ

وقال في رواية أخرى في الرجل يرى منكراً ويعلم أنه لا يقبل منه هل يسكت ؟ فقال يغير ما أمكنه ، وظاهره أنه لم يسقط ، وقال أيضاً لا يجوز انتهى كلامه وقال في نهاية المبتدئين وانما يلزم الانكار اذا علم حصول المقصود ولم يبق به غيره ، ومنه اذا رجا حصوله وهو الذي ذكره ابن الجوزي ، وقيل ينكره وإن أيس من زواله أو خاف أذى أو فتنة . وقال في نهاية المبتدئين يجوز الانكار فيما لا يرجي زواله ، وإن خاف أذى قيل لا ، وقيل يجب ، والذي ذكره القاضي في المتمدن أنه لا يجب ويخير في دفعه الى الامام خلافاً لمن قال يجب دفعه الى الامام ، ثم احتج القاضي بحديث عتبة وسيأتي ، وانما لم يجب الانكار فهو أفضل من تركه جزم به ابن عقيل ، قال القاضي خلافاً لا أكثرهم في قولهم ذلك قبيح ومكروه الا في موضعين ( أحدهما ) كلمة حق عند سلطان جائر ( والثاني ) اظهار الايمان عند ظهور كلمة الكفر انتهى كلامه . وظاهر كلام أحمد أو صريحه عدم رؤية الانكار في الموضع الاول وسيأتي قبيل فصول الالباس . وقال أبو الحسين واختلفت الرواية هل يحسن الانكار ويكون أفضل من تركه ، على روايتين ، وفيه رواية ثالثة أنه قبيح وبه قال بعض الفقهاء والمكلمين وجه الاول - اختارها ابن بطة والراصد - قوله تعالى ( واصبر على ما أصابك ) ووجه الثانية قوله تعالى ( ولا تقولوا لنبيكم الى التهلكة ) انتهى كلامه وذكر والله الروايتين قال أحمد في كتاب المحنة في رواية حنبل : ان عرضت على السيف لأجيب ، وقال فيها أيضاً اذا أجاب المأثم نية والجاهل بحمل فتى يتبين



الحق؟ وقال القاضي وظاهر نقل ابن هاني، ولا يتعرض للسلطان فإن  
 سيفه مسلول للنبي عنه، قال واحتج المخالف بأن المضطر لو ترك أكل الميتة  
 حتى مات أو تحمل المريض الصيام والقيام حتى ازداد مرضه أثم وصى  
 وإن كان في ذلك وجوب حزيمة كذا في مسئلتنا والجواب أن هذه الأشياء  
 تسقط بالضرر المتوهم لأن خوف الزيادة في المرض وخوف التلف بترك  
 الأكل متوهم وليس كذلك الأمر بالله وف لانه لا يسقط فرضه بالتوهم  
 لانه لو قيل له لا تأمر على فلان بالمعروف فانه يمتك لم يسقط عنه لذلك  
 ولأن منفعة تلك الأشياء تختصه ومنفعة الأمر بالمعروف ثم، ولأن  
 سبب الاتلاف هناك بمعنى من جهة وهما من جهة غيره. قل أبو داود  
 سمعت أبا عبد الله يقول نحن نرحو أن أنكر بقلبه فقد علم، وإن أنكر  
 يده فهو أفضل.

قال عباس المنبري كنت مرآة أبي عبد الله البصرة قال فسمعت  
 رجلاً يقول لرجل يا ابن الزاني، قال فقال له الآخر يا ابن الزاني، قال  
 فوقفت ومضى أبو عبد الله فالتفت لي فقال يا أبا العيص أي شيء قال؟  
 قلت قد سمعتا قد وجب علينا، قل أنت من هذا من ذلك ترجم عليه الخلال؛  
 (ما يوسع على الرجل في ترك الأمر لله والهي من الله إذا رأى قوماً  
 سفهاء) وقال القاضى عز روي في دود وظاهر هذا أنه ير واجب، قال  
 وكذلك قل أبو علي الدينوري أنه مشى في الزمر يرى مكرراً فيجب عليه  
 تنبيهه؟ قل أن غير تنبيهه أرح، وهذا هو حصص المكبر. عن أبي عبد الله

ابن بطّة ما يدل على هذا . قال القاضي وهو محمول من كلامه على ان هناك من يقوم به او منى انه هناك ما يمتنع من الانكار يده

## فصل

قال ابو داود سمعت احمد سئل عن رجل له جار . يسلم بالنكر  
لا يقوى ينكر عليه ، وضيف يسلم بالنكر أيضا يقوى ينكر عليه ؟ قال  
نعم ينكر عليه

## فصل

( النهي عن النكر فرض كفاية على من لم يمين عليه )

وهو فرض كفاية على من لم يمين عليه وسواء في ذلك الامام والمأموم  
والعالم والجاهل والمعدل والقاسق ، وقال قوم لا يجوز لقاسق الانكار ،  
وقال آخرون لا يجوز الانكار الا لمن أذن له ولي الامر وللمميز الانكار  
وشاب عليه لكن لا يجب ، وقال ابن الجوزي الكافر بمنوع من انكار النكر  
لما فيه من السلطنة والتمز .

واعلاه باليد ثم باللسان ، ثم بالقلب . وفي الحديث الصحيح « ليس  
وراء ذلك من الايمان مثقال حبة خردل » قال الشيخ تقي الدين رحمه الله  
مراده انه لم يبق بعد هذا الانكار ما يدخل في الايمان حتى يفعله المؤمن  
بل الانكار بالقلب آخر حدود الايمان ، ليس مراده أن من لم ينكر لم يكن  
معه من الايمان حبة خردل ولهذا قال « ليس وراء ذلك » فجعل المؤمنين

ثلاث طبقات فكل منهم فعل الايمان الذي يجب عليه ، قال وعلم بذلك أن  
الناس يتفاضلون في الايمان الواجب عليهم بحسب استطاعتهم مع بلوغ  
الخطاب اليهم كلهم . انتهى كلامه . وكذا قال في الفتن بعد الخبر المذكور يعني  
أضف فعل الايمان . قال المروذي قلت لأبي عبد الله كيف الامر المروف  
والنهي عن المنكر ؟ قال باليد وباللسان وبالقلب هو أضف ، قلت كيف باليد ؟  
قال يفرق بينهم . ورأيت أبا عبد الله مر على صيدان الكتاب يقتلون ففرق  
بينهم . وقال في رواية صالح التميمي باليد ليس بالسيف والسلاح . قال  
القاضي وظاهر هذا يقتضي جواز الانكار باليد اذا لم يُفرض الى القتل  
والقتال . قال القاضي ويجب فعل الكراهة للمنكر كما يجب انكاره . وعند  
المستزلة انما يجب أن لا يفعل الارادة لانه قد يخلو للمكلف من فعل الارادة  
له والكراهة ، وهذا غلط لانه لا يصح أن يخلو من فعل الفهدين ،  
ولان الشارع أوجب عليه فعل الكراهة بذاته

وعلى الناس اعانة المنكر ونصره على الانكار ، وما اختص الله  
بالعلماء لخص انكاره بهم أو بمن يُؤمر به من الولاة والوفاة ومن  
ولاه السلطان الحسبة آيين عليه فعل ذلك وله في ذلك ما ليس لنبيه كسماح  
اليئة . وذكر القاضي في الاحكام السلطانية انه ليس له سماع اليئة

وان دعا الامام الدامة ان شيء وأنكل دايهم لزمهم سؤال العلماء  
فان افتوا بوجوب قاموا به ، وان أخبروا بتحريمه امتنعوا منه ، وان قالوا  
هو مخالف فيه وقال الامام : يجب ، - لزمهم طاعته كما تجب طاعته في

الحكم، ذكره القاضي . وهل يسقط الائم عن لم يرض بالانكر وسقط  
 الانكار؟ ذكر ابن عقيل انه رأى لبعض الفقهاء انه لا يسقط، ثم ذكر احتمالاً  
 انه يسقط وانه ظاهر قول أصحابنا رحمهم الله

## فصل

( في الانكار على من يخالف مذهبه بنير دليل )

ومن التزم مذهباً أنكر عليه مخالفته بلا دليل ولا تقليد سائغ ولا  
 عذر كذا ذكر في الرأية هذه المسئلة وذكر في موضع آخر : يلزم كل  
 مقلد أن يلتزم بمذهب معين في الاشهر ولا يقلد غير أهله، وقيل بلا ضرورة .  
 قال الشيخ تقي الدين رحمه الله بعد أن ذكر المسئلة الاولى من كلام ابن حمدان  
 رحمه الله هذا يراد به شيان ( أحدهما ) أن من التزم مذهباً معيناً ثم فعل خلافه  
 من غير تقليد لما لم آخر افتاء ولا استدلال بدليل يقتضي خلاف ذلك ومن غير  
 عذر شرعي يبيح له ما فعله فانه يكون متبعاً لمواهبه وعاملاً بنير اجتهاد ولا تقليد  
 فاحلاً للمحرم بنير عذر شرعي وهذا ممكن . وهذا المعنى هو الذي أراده الشيخ  
 نجم الدين ، وقد نص الامام أحمد رضي الله عنه وغيره على انه ليس لأحد أن  
 يستند الشيء واجباً أو حراماً ثم يتقده غير واجب ولا حرام بمجرد  
 هواه مثل أن يكون طالباً لشعبة الجوار فيعتقد انها حق له ثم اذا طلبت  
 منه شعبة الجوار اعتقد انها ليست ثابتة . أو مثل من يستند إذا كان أخاً  
 مع جد أن الاخوة تنقسم الجدة ، فإذا صار جداً مع أخ اعتقد أن الجدة

لا يقاسم الاخوة . وإذا كان له عدو . فعمل بعض الامور المختلف فيها  
كشرب النبيذ المختلف فيه<sup>(١)</sup> وللبالطرين وحضور السماع ان هذا ينبغي  
أن يهجر وينكر عليه ، فلذا قل ذلك حديقه اعتقد أن ذلك من مسائل  
الاجتهاد التي لا تنكر ، فقل هذا ممن يكون في اعتقاده حل الشيء وحرمة  
ووجوبه وسقوطه بحسب هواه وهو مذموم مجروح خارج عن العدالة ،  
وقد نص أحمد وغيره على أن هذا لا يجوز وأما إذا تبين له رجوع قول على  
قول إما بالادلة المتصلة إن كان يعرفها أو بينهما ، وإما بأن يرى أحد الرجلين  
أظهر تلك المسئلة من الآخر وهو أتى الله فيما يقوله فيرجع من قول إلى قول  
لمثل هذا ، فهذا يجوز بل يجب وقد نص الامام أحمد رضي الله عنه على ذلك  
وقال الشيخ تقي الدين في المسئلة الثانية العاوي هل عليه أن يلتزم مذهباً  
معيّناً أخذ بمنأى ورخصه ، فيه وجهاً لأصحاب أحمد وجهاً لأصحاب  
الشافعي ، والجمهور من هؤلاء وهؤلاء لا يجوبون لذلك ، والذين يجوبونه  
يقولون اذا التزمه لم يكن له أن يخرج عنه مادام ملتزماً له أو ما لم يتبين له أن  
غيره أولى بالالتزام منه

ولا رب ان التزام المذاهب والخروج عنها إن كان لنير أمر ديني  
مثل أن يلتزم مذهباً لحصول عرض دنيوي من مال أو جاد ونحو ذلك

(١) النبيذ المختلف فيه هو ما حدثت فيه المخوضه من قبح التمر أو الزبيب ونحوه  
وصار شرب الكثير منه يسكر فجمهور الأئمة على أن له حكم الخمر . رم شرب قليل  
وكثيره والحقيقة يقولون لا يحرم الا شرب القدر للسكر منه

فهذا ما لا يحمد عليه بل يذم عليه في نفس الامر ولو كان ما انتقل اليه خيراً مما انتقل عنه، وهو بمنزلة من يسلم لا يسلم إلا لفرض دينوي، أو يهاجر من مكة إلى المدينة إلى امرأة يتزوجها أو دنيا يصيبها

قل وأما إن كان انتقاله من مذهب إلى مذهب لأمر ديني فهو مثبت على ذلك بل واجب على كل أحد إذا تبين له حكم الله ورسوله في أمر أن لا يبدل عنه ولا يتبع أحداً في مخالفة الله ورسوله فإن الله فرض طاعة رسوله على كل أحد في كل حال . قل القاضي فيمن خالف مذهبه ينكر عليه وإن جاز أن يختلف اجتهاده الأول لأن الظاهرية وه عليه والا لا ظهريه لبني فتنه الظن والشبهة كما ينكر على من أكل في رمضان أو طام غيرهِ وإن جاز أن يكون هناك سذرة قل وإن قلنا من حال العامي انه قلنا من يسوغ اجتهاده لم ينكر عليه والا أنكرنا لأنه لا يجوز له العمل بما عنده كذا قل، والاولى أنا لانكر الا مع العلم انه لا يقدوم مع الظن فيه نفل . وقد قال ابن حنبل في مستنده ومن لم يعلم أن الفعل الواقع من أخيه المسلم جائز في الشرع أم غير جائز فلا يحل له أن يأمر ولا ينهى وكذا ذكر القاضي . وقد قال صاحب المحرر وغيره عقب حديث عائشة ان ناساً يقولون باللهم لا ندرى أسموا عليه أم لا قال «سموا أئمتهم عليه وكأروا» قالوا وهو دليل على أن التصرفات والأفعال تحمل على الصحة والسلامة إلى أن يقوم دليل الفساد

## فصل

( لا انكار على من اجتهد فيما يسوغ فيه خلاف من الفروع )

ولا انكار فيما يسوغ فيه خلاف من الفروع على من اجتهد فيه أو  
قلد مجتهداً فيه كذا ذكره القاضى والاصحاب وصرحوا بأنه لا يجوز ،  
ومثله بشرب سبير النبيذ والتزوج بشير ولي ، ومثله بمضغ بأكل متروك  
التسمية . وهذا الكلام منهم مع قولهم يحمد شارب الباذ متأولاً ومقلداً  
أوجب لان الانكار يكون وعظماً وأمرأاً ونهياً وتميزاً وتأديماً ونهياً  
الحمد ، فكيف يحمد (١) ولا ينكر عليه ، أم كيف ينسحق على رواية ولا ينكر على  
فاسق ؟ وذكر في الغني انه لا يملك منع امرأته الذم به من يدعي الحر على نص  
أحمد لا اعتقادها باحتة ثم ذكر تغريماً من أحد الوجين في أكل الثوم انه يملك  
منعها لكرهه تراخى عنه قال وعلى هذا الحكم لو تزوج امرأته تنقذ باحة سبير النبيذ  
هل له منها على وجين . وذكر أيضاً في مسئلة فردقانه لا ينجي لأحد  
أن ينكر على غيره العمل بمنعه فانه لا انكار على المجتهدين انتهى كلامه

(١) الحمد حق الامام وهو لا يحده إلا إذا كان يرى ان النبيذ القى يسكر  
كثيره خمر ، ولا حينئذ ان ينهى ونجيب طاعته في اجتهاده . وأما غير الامام ونائبه  
فلا يجمع بين الحمد وترك الانكار فمن يقول منهم ان شارب النبيذ ينجون انه يجب  
على الامام أن يحده بمقتضى الدليل الذى ثبت خنثى ، وهذا لا يعارض قولهم انه  
لا يجوز لأحد الناس الا منكر عليه اذا كان متأولاً أو مقلداً فيما قد حصل من العولين  
صحح بهذا التوجيه . وأما الرواية بفسقه لاتباعه في حق المقلد ولا التأول مطلقاً .

وقد قال أحمد في رواية المروزي لا ينبغي للفقهاء أن يحمل الناس على مذهبه ولا يشدد عليهم . وقال منها سمعت أحمد يقول : من أراد أن يشرب هذا النبيذ يتبع فيه شرب من شربه فليشر به وحده . وعن أحمد رواية أخرى بخلاف ذلك ، قال في رواية الميموني في الرجل يمر بالقوم وهم يلعبون بالشرطنج فنهاهم وسخطهم ، وقال أبو داود سمعت أحمد سئل عن رجل مر بقوم يلعبون بالشرطنج فنهاهم فلم ينتهوا فأخذ الشرطنج فرمى به فقال قد أحسن ، وقال في رواية أبي طالب فيمن يمر بالقوم يلعبون بالشرطنج يقلبها عليهم إلا أن ينطوها ويستروها . وصلى أحمد يوما إلى جنب رجل لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال : يا هذا أقم صلبك وأحسن صلاتك ، نقله اسحاق بن إبراهيم وقال المروزي : قالت لابي صبد الله دخلت على وجل - وكان أبو عبد الله يمشي في إليه بشيء فأتى بمكة رأسها مفضض فقطعنها فأعجبه ذلك وتبسم وأنكر على صاحبها (١) وفي التبصرة للحلواني لمن تزوج بلا

(١) هذا الإنكار لا يتفق مع مذهبه الذي تقدم قلناه عن أصحابه إلا إذا كان الإمام رحمه الله تعالى يعلم من حال ذلك الرجال أنه يستند تحريم جميع أواني الفضة والذهب وأنه متهاون باستعمال المسكحة . ولو كان يعلم أنه من الظاهرية الذين لا يجرمون من استعمالها إلا الأكل والشرب في أوانيها ، أو يروى حديث « ولكن عليكم بالذهب قالوا بها كيف شتم » وهو في سنن تلميذه أبي داود لما أقر تلميذه المروزي على قطعها . ويقال مثل هذا في الشرطنج ونحوه من الأمور المختلف فيها بين العلماء . وتقدم نقل المصنف عن الشيخ تقي الدين أن السلف لم يكونوا يجرمون شيئا إلا بدليل قطعي .



ولي، أو أكل، وتروك التسمية، أو تزوج بنته، ن زنا أو أم من زنى بها. احتمال  
ترد شهادته، وهذا ينبغي أن يكون فيما هو يدينه أو كان القول خلاف  
خبر واحد، وإذا نقض الحكم لمخالفة خبر الواحد أو إجماعا ظاهريا أو قياسا  
جليا فما نحن فيه مثله وأولى، وحمل الماضي وابن مقبل رواية الميوني على أن  
القال ليس من أهل الاجتهاد ولا هو مقلد لمن يرى ذلك،

وعن أحمد رواية ثالثة لا ينكر على الجتهيد بل على المقلد مثل اسحاق بن  
ابراهيم عن الامام أحمد انه سئل عن العادة في جلود الثياب قل اذا كان  
متأولا أوجب أن لا يكون به بأس. ان كان جاهلا ينهى ويثقل له ان النبي  
ﷺ قد نعى عنها (١)

وفي المسئلة قول رابع قل في الاحكام السلطانية: ما ضيف الخلاف  
فيه وكان ذريعة الى شغل متفق عليه كرها للنقد الخلاف فيه ضيف  
وهو ذريعة الى ربا النساء المتفق على تحريمه وكساح النمة وربما صارت  
ذريعة الى استباحة زنا يدخل في انكار الختم بمحكم ولايته،

ثم ذكر الماضي كلام أبي اسحاق وابن بعله في نكاح النمة، وقد ذكر  
أبو الخطاب وغيره ما يدل على انه يسوغ النكاح في نكاح النمة. وقال في  
الرعاية في نكاح النمة وحكمه تليد من نكاح بها، وقال في الاحكام

(١) بين الجاهل المطلق كما ذكر العوام في زماننا والمقلد المفسد في المنهج  
فرق فالانكار على الاول وجبه لانه سليم دون الثاني وبهذا تتفق هذه الرواية  
مع الرواية المشهورة بعدم الانكار على المقلد.

السلطانية في موضع آخر المجاهرة باظهار التبيذ كالحر وليس في اراسته غرم ، وقد تقدم كلامه في رواية منها ، وذكر ابن الجوزي أنه ينكر على من يسيء في صلاته بترك الطمأنينة في الركوع والسجود مع أنها من مسائل الخلاف ، وقال الشيخ عبد النادر يجب أن يأمره ويعظه (١)

قال ابن الجوزي واشتغال المتكف باتكائه هذه الاشياء وتعرضها لأفضل من نافلة يقتصر عليها ، وذكر أيضا في المنكرات خمس اليد والاولا في النجسة في المياه القليلة قال فان فعل ذلك ملكي لم ينكر عليه بل يتلطف به ويقول له يمكنك أن لا تؤذي في نفوت الطهارة علي

وفي المسئلة قول خامس قال الشيخ تقي الدين والصواب ما عليه جماهير المسلمين أن كل مسكر خمر يجلد شاربه ولو شرب قطرة واحدة لتداو أو غير تداو . وقال في كتاب بطلان التحليل قولهم ومسائل الخلاف لا انكرو فيها ليس بصحيح فان الانكار اما أن يرجع الى القول بالحكم أو العمل أما الاول فان كان القول يخالف سنة أو إجماعا ، بما وجب انكائه وفاقا

(١) هذا وما قبله يدخل فيها تقدم عن الاحكام السلطانية من استثناء ماضف فيه الخلاف من قاعدة عدم الانكار على التأول أو المقلد وهو يتجه جداً بالانكار الثاني لانه تعليم وحجة ، فالقاتلون بعدم بطلان الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود من الخفية يقولون إن تركه مكروه ويجب على قاعه إعادة الصلاة إذا اتسع الوقت . ويؤيد هذا التوجيه ما ذكره بعد هذه المسألة هنا اعني أن ينكر بالقول مع القليل لا بالقيل ككسر الآية مثلا ، وسيأتي تحقيقه عن التووي

وان لم يكن كذلك فإنه ينكر بمعنى بيان ضعفه عند من يقول المصيب واحد  
وعمامة الساف والفقهاء

وأما العمل اذا كان على خلاف سنة أو اجماع وجب انكاره أيضا  
بحسب درجات الانكار كما ذكرنا من حديث شارب التبييض اختلف فيه  
وكما ينقض حكم الحاكم اذا خالف سنة وان كان قد اتبع بعض العلماء  
وأما اذا لم يكن في المسئلة سنة ولا اجماع وللاجتهاد فيها مسامحة فلا ينكر  
على من عمل بها اجتهدا أو مقلدا . وإنما دخل هذا الابس من جهة ان  
القاتل يستدل ان مسائل الخلاف هي مسائل الاجتهاد كما اعتقد ذلك  
طوائف من الناس والصواب الذي عليه الذممة ان مسائل الاجتهاد  
ما لم يكن فيها دليل يجب العمل به وجوبا ظاهرا مثل حديث صحيح  
لا معارض له من جنسه فيسوغ إذا عدم ذلك الاجتهاد لتعارض الأدلة  
المقابلة أو لغفاء الأدلة فيها وليس في ذكر كون المسئلة قضائية طعن  
على من خالفها من المجتهدين كسائر المسائل التي اختلف فيها الساف وقد  
تيمنا صحة أحد القوانين فيها مثل كون الحامل المتوفي تنها زوجها تمتد بوضع  
الحمل، وان اجماع المجردين انزاله بوجوب الفصل، وأن رباه فضل والمتمتع حرام  
وذكر مسائل كثيرة وقال أيضا في مكان آخر: إن من أصر على ترك الجماعة ينكر  
عليه ويقال أيضا في أحد الوجهين عند من استحباها، وأما من أوجبها فإنه عنده  
يقاتل ويفسق إذا قام الدليل عنده المبيح للمقاتلة والتفسيق كالإفاعة بعد زوال  
الشبهة، وقال أيضا: يبعد من ترك الطلأينة ومن لم يوقت المسح، نص

عليه، بخلاف تناول لم يتوضأ من لم الأبل فإنه على روايتين لتعارض الأدلة والآثار فيه .

وذكر الشيخ محي الدين النووي ان المختلف فيه لا إنكار فيه قال  
 لـكن إن نـبـه على جـهـة النصـحـة الى الخـروج من الخـلاف فهو حـسن .  
 محبوب مندوب الـ فـله برقـ (١) وذكـر يـره من الشافعية في المسئلة وجـهين .  
 وذكـر مسـئـلة الـانـكار على من كـشـف نخـذه و نـفـيه الوجـهين

## فصل

(النصوص في وجوب الامر بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر)

قد أمر الله تعالى في كتابه الزن بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 في مواضع . وعن حذفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « والذي نفسي  
 بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله عز وجل أن  
 يبعث عليكم عذابا من بعده ثم تدعون فلا يستجاب لكم » رواه الترمذي  
 وحسنه . ومعنى أوشك أسرع

وعن جرير رضي الله عنه مرفوعا « ما من قوم يكون بين أظهرهم من  
 يعمل بالمعاصي ثم أعز منه وأمنع لم ينبروا عليه إلا أصابهم الله عز وجل  
 بعذاب » رواه أحمد وغيره . وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال :

(١) هذا ما قاله النووي هو التحقيق الذي طه جماهير العلماء من جميع المذاهب

وقد أوجز في بيانه واختصر رحمة الله تعالى ورحمتنا أجمعين

يأياها الناس تقرأون هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) واني سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يسمموا الله تعالى بمذاب منه» اسناده صحيح رواه جماعة منهم أبو داود والترمذي والنسائي، وعن عتبة بن أبي حكيم عن عمرو بن حارثة عن أبي أمية الشيباني عن أبي ثلبة أنه سأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «بل استمروا بالمعروف واتمروا عن المنكر حتى اذا ولدت شحا مطاعا، وهوى متبعا، ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه، فليكن بنفسك ودع عنك العوام» فان من ورائكم أياما الصبر فيهن مثل القبض على الجرة، للعامل فيهن أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم» قيل يا رسول الله أجز خمسين رجلا منا أو منهم؟ قال «لا بل أجر خمسين منكم» عتبة بن حارث فيه وباقه جيد رواه أبو داود والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه وزاد بعد قوله رأيه «ورأيت أمرا لا يدان لك به فليكن بخويصة نفسك» وذكره، ولاحمد، البخاري ومسلم وغيرهم من حديث حذيفة «فتنه الرجل في اهله وماله، نفسه وولده وجاره يكفرها الصلاة، والصيام، والصدقة، والامر بالمعروف، والنهي عن المنكر»

وعن أبي البختري أخبرني من سمع رسول الله ﷺ وفي رواية حدثني رجل من أصحاب النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال «لن يهلك الناس أو يذروا من أنفسهم» اسناده جيد رواه أحمد وأبو داود. يقال

أعذر فلان من نفسه اذا أمكن منها يعني أنهم لا يذنبون حتى تكثر ذنوبهم  
وعيوبهم فيستوجبون العقوبة ويكون لمن يذنبهم «ذر كأنهم ظموا بعذره في  
ذلك» ويروي بفتح الياء من عذره وهو بمعناه. وحقيقة عذره عوالت الاسامة  
وطمستها ويطلق بالصدق والكذب ما يتفق بلان والايامال وله تعلق بهذا  
وهو اني عينة عن ابن مسعود مرفوعة ما رواه بنت اسرائيل في  
المعاصي أنهم طلقوا فلم يأتوا بخالسوم في عيالتهم، وانكروا وشاربوم  
فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم الى لعل داود وعيسى بن مريم  
(ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) «وكان دسرل الله في متكتا جلس  
فقال لا رائي تسي يده حتى تأطروم على الحق اطرا» رواه أهدء  
ولابي داود ثم بلغاه من لاند وهو على ساه فلا يذنبه شك أن يكون أليه  
وشريه وقميد ظفا لولا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال (لن  
الذين كفروا من بني اسرائيل الى لسان داود - الى قوله - فاستن) (لن  
كلا- ثم قال سوا الله لتأمرن الامروف ولتهدون في الذنوب واأخذن على يد الظالم  
ولتأطرنه على الحق اطرا، ولتصهرنه على الحق فاستن» زاد في رواية - أو  
ليضربن الله قلوب بعضهم ببعض ثم لا تأمن» رواه ابن جرير في الترمذي  
وابن أبي الدنيا المعنى ومن لا رائي تسي يده حتى تأطروم على الحق اطرا  
واسناد هذا الخبر قاطع رواه ابن جرير في الترمذي رواه ابن جرير في الترمذي  
رواه ابن جرير في الترمذي رواه ابن جرير في الترمذي رواه ابن جرير في الترمذي  
رواه ابن جرير في الترمذي رواه ابن جرير في الترمذي رواه ابن جرير في الترمذي

من شهد ما ذكره هـ وفي رواية فأنكرها كن غاب عنها ، ومن غاب عنها  
فرضها كن كمن شهدها ، رواه أبو داود ، من رواية منيرة بن زياد الموصلي  
وهو مختلف فيه

وروى هو وابن ماجة من حديث أبي سعيد ، أفضل الجهاد كلمة حق  
عند سلطان جائر ، رواه الترمذي وأفظه ، ومن أعظم الجهاد ، قتل حمن  
قريب . ولاحد والنسائي عن طارق بن شهاب أن رجلا قال : يا رسول الله  
أي الجهاد أفضل ؟ قال : كلمة حق عند سلطان جائر ، وهو لامة ، يا أبا عبد الله  
من حديث أبي لامة وفي السنة أحاديث قل المروءة قل لي يا أبا عبد الله  
أنت كيف انتخرت أن تقيم بسامرة ؟ قل المروءة في ذكره ، قل لا يبر  
عبد الله قتل فلم لم نل له فكان يد لاير محرم يحده ، قل لا بد الله  
لا نزل بخير ما كان في الناس من ينكر ما بنا

## فصل

( الانكار الواجب والمنذور والمتروك فيما إذن المأمور )

والانكار في ترك الواجب وفعل الجاهل واجب وفي ترك  
وفعل المكروه مندوب ذكره الاصمعي ، وفيه م  
قال ابن تيمية في آخر كتاب الارشاد : قل أيضا انه في الجاهل ما  
من كسكف به وجهه ووجه كلري بالسهم ، أشد من الجاهل ، ما  
لان تعاطي ذلك معرفة الجاهل والتوقي إلى الله ، وما إلى الجاهل

الكتب والمهمات لحوائج السلطان والمسلمين من لا يجوز انكاره وإن قصد بذلك الاجتماع على الفسق والابور وماملة ذوي الرب والمعاصي فذلك قبيح يجب انكاره. ومن ترك ما يكرهه فله بلا عذر - زلا في نهاية المبتدئين وظاهره - وجب اذ نكار عليه، وللنساء الخروج ليعلم (١) وينكر على من ترك الانكار المطلوب مع قدرته عليه.

ولا ينكر أحد بسيف الامام سلطان. وقال ابن الجوزي الضرب باليد والرجل وغير ذلك : ما ليس فيه اشارة سلاح أو سيف يجوز للأحد بشرط الضرورة والاقتضار على قدر الحاجة، فان احتاج الى أعوان يشهرون السلاح لكونه لا يقدروا على الانكار بنفسه فالضحيح أن ذلك يحتاج الى ان الامام لا أنه يؤدي الى الفتن وعيجان الفساد، وقيل لا يشترط في ذلك اذن الامام

## فصل

(في الانكار على السلطان والفرق بين البناء والامام الجائر)

ولا ينكر أحد على سلطان الا ونظاله وتخوفها أو تحذير آمن المأمنة في الدين والآخره فانه يجب. ومحرم بنير ذلك ذكره القاضي وغيره والمراد ولم ينف منه بالتخوف والتحذير. الا سقط وكان حكم ذلك كثيره  
قال حنبلي : اجتمع أهل بغداد في ولاية الواثق الى أبي عبد الله

(١) كذا في الاصلين ولعله للم أو قيل والمراد انه لا شك . ١٩٥



وقالوا له ان الامر قد تمام ونشأ يمتون اظهار القول بخلق القرآن وغير ذلك ولا رضى بامرته ولا سمانه ، فناظرهم في ذلك وقل ما يك بالانكار بقلوبكم ولا تحطوا بذا من طاعة ولا تشعروا عسا المسلمين ، ولا تسفكوا دماءكم ودماء المسلمين معكم ، وانفروا في سائبة امركم ، ولتسيريا حتى يستريح بر أو يستراح من طاجر ، وقل ليس هذا صواب هذا خلاف الآثر . وقال الروضى سمعت ابا عبد الله يؤمر بكف العلماء وبنسب المروج انكارا شديدا وقال في رواية اسماعيل بن سعيد الكندي : لا تأخذ عن النبي ﷺ ما سار اذلا من اذلة النكاليين في جواز قسام كالبانة وقل القاضي وانفرد ينعمان من جبهة الظاهر والمبني . أما العنبر فان الله تعالى أمر به الى البقاء بقره تعالى (وان طائفتان) الآية وفي مسندنا أمر بالكف عن الائمة بالاخبار المذكورة ، وأما الذين قالوا في الزوارج بان الله في الامام وفي مسندنا يحصل قتالهم بغير امام فلم يثبت كالم يثبت ابا عبد الله امام ائمتي كلامه وقل سيد الله بن المبارك ربه الله عنه :

اننا بالحق حبل الله فاصبروا  
كم يدفع الله بالسلازم حمله  
لئلا الخلق لم يؤمن بالاسل  
ظالم عروبي الحبيب لآلته يا  
سورة في رديا اذ لم  
في رديا اذ لم

والنهي عن المنكر مع السلاطين التمرى والوعظ ، فأما تخشين القول نحو  
يا ظلم ، يا من لا يخاف الله ، فإن كان ذلك يحرك فتنة يمتدى شرها إلى الغير  
لم يحزن ، وإن لم يخف إلا على نفسه فهو جائز عند جمهور العلماء ، قال والذي  
أراد المنع من ذلك لأن التصودazole المنكر وحلها بالانسياط عليه  
على ذم المنكر أكثر من فعل المنكر الذي قصد إزالته . قال الإمام أحمد  
رضي الله عنه : لا يرضى السلطان أن يسهه به أولاد وبعده

فأما ما جرى للسيف من الترض لا مرئهم فانهم كانوا يهابون العلماء  
فاذا ابتدعوا عليهم احتشام في الانطب ، ولأحمد من حديث علي  
السلمي : إذا استأشط السلطان ، تسلط عليه الشيطان . ووعظ ابن الجوزي  
في سنة أربع مائة وسبع وخمسة : حضر التليفة المستنهي بأمر الله وقال :  
لو أني مثلت بين يدي السدة الشريفة لقلت يا أمير المؤمنين كن لله سبحانه  
مع سائر أئمة ، كما كرك مع قتله منك ، إن لم يزل أمد أقدرك .  
فلا توسى أن يترك أحد أنكر منك . فنهى عن أن يترك  
بصدقات ، وأطاع من يدين . ووعظ أيضا في سنة الستة والتليفة  
حاضر قال : وبنيت في وعظ أمير المؤمنين قيا : يا أيها الرشيد قال  
لشيبان ماتي قيا : يا أمير المؤمنين أأنت تصعب من بين فاك حتى تدرك  
الأمن ، خذ له من أن تصعب من يركب حتى تدرك الطرف . قال :  
فدلي سنا . قال من يقول لا أنت مثل من ارغبة اتفاق الله ، أنصح  
لك . من يقول لك أنت مثل بيت من نور لكم وأنتم تراه بئسكم . فبكي الرشيد

حتى درجة من حواء، فقلت له في كلامي يا أمة المؤمنين إن تكلمتُ بكلمة منك،  
وإن كنت: أنت بكلمة، وأنا أقدم خوفاً في إياك على خوفاً منك. انتهى كلامه

ووعده المشيخ بن شيبه المصور فقال: إن الله عز وجل لم يبعث  
فوقك أحداً، فلا تجعل فوقك شركاء. ودخل ابن السكك إلى الرشيد  
فقال: تكلم وأوجز فقال: إن أخوف ما أنف لي قد لا أعلم إلا  
فتعجب الرشيد وقال: أخبرني مما قد أوتيت من إله. وتضمن قال:  
أنت لي إله في تبادله لأن الموضع لك في وأصدوك عنهم. الله عز  
وجل في. الله تعالى في ربك، وفي المربع إلى القدر. بل إن أراهم  
من ربك فلا تجعل لهم علياً

فقال بعضهم: ربك بالعلم عليه ربه وربا ترويه. من درج  
بالأية، وقال التذليل إذا قيل لك أنف الله عز وجل فاسكت،  
فإنه إن كنت بلا جئت بأمرهم وول، إن كانت لهم فأنات  
لا يكون على ما أنت عليه، عز قل أبوهم: كل ما كره الله من أبله  
فاترك لا يترك حتى مت. وقال سنيان: ينبغي أن لا أن لا يف،  
وإن لا أن لا يف، يذكر من دله ربه ما يناسب الحال،  
ورأي على به المقصود، ولا يليل، ولكل تام منال، ولكل فن رجل،  
والآيات، والآيات المتعلقة بالعلم والامر بالعدل والبر والعدل  
من المبررات، مع اختلافها كثيرة مشروطة، وفي المصالحين أو جميع  
الإلهامي، من النبي صلى الله عليه وسلم أن قال: كل ما راح وكل ما مشرول

عن رعيته، فالامام الذي على الناس راع عليهم وهو مسئول عنهم، والمرأة راعية على بيت زوجها ومسئولة عنه، والعبد راع في مال سيده ومسئول عنه، قال الامام أحمد رضي الله عنه: حدثني أبو الهيثم حدثني اسماعيل ابن عياش عن يزيد بن أبي يزيد عن ثمان بن عمار عن أبي امامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «ما من رجل يلي أمر عشرة فافوق ذلك الا أتى الله عز وجل يوم القيامة يده منلوقة الى عنقه، فكروه، أو أوثقه إثمها ولها ملاة، وأوسطها ندامة، وآخرها خزي يوم القيامة» اسناد حسن ان شاء الله تعالى، وعن عبادة مرفوعا «ما من أمير عشرة إلا جيء به يوم القيامة ويده منلوقة الى عنقه حتى يطلقه الحق أو يوقه»، وعن سعد بن صبا. رضي الله عنه مرفوعا مناهرواها أحمد واسنادها ضعيف لكن لهذا المعنى طرق بمضد بعضها بعضا، وفي البخاري من حديث أبي هريرة عن الامارة «نمت المرضعة نبتت الفاطمة» وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه أظنه عن أبي هريرة «سبعة يظلمهم الله عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله» فذكر منهم الامام المaul، وفي مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال «المتطون يوم القيامة عند الله عز وجل على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل وكلنا يديه يمين الذين يدلون في حكمهم وأهلهم وما ولوا وقد ذكرت ما في السنن عن النبي ﷺ قال «ثلاثة لا ترد لهم دعوة» فذكر منهم الامام المaul، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من

[illegible]

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من الملوك من إذا ملك زهد الله عز وجل فيما في يديه ورغبه فيما في يده خير . ، وأثر بقلبه الاشتياق على من عنده ، فهو يحمد على القليل ويته خط الكبير ومن كلام التمرس : لا ملك إلا برجال ، ولا رجل إلا بتال ، ولا مل إلا بهامة ، ولا هامة إلا بعدل . ومن كلامهم أيضا : الملك الذي يأخذ مرال عيته ويضعفهم ثل من يأخذ الطين من أنبل سيطانه فيطين به سطره فيوشك أن يقع عليه السحوح . ومن ترمي نسطوطا ليس الدائم يستأنس بياجه للدولة ، الدولة سلطان تحيا به السنة ، السنة سياسة ، السياسة يسوسها الملك ، الملك راع يعضده الجيش ، الجيش أعوان يكفاهم المال ، المال رزق تجمعه الرعية ، الرعية عبيد يتبعهم الرعايا ، العدل ألوف وهو إصلاح السلام .

كتبه : الملك بن مروان إلى الجباج أن صف لي التفتة حتى كأتي أراد أن رأى الذي . وكتب له لي كنت ضاعرا لومفتسا لك في شري وأخرا . له يبلغ شاه . راجع : نائمة نطق : "جوء" ونهيج بالشكوى ، فإثر كتاب قال أن ذلك ، له ما ومنت تحزن قبلك من الجماعة واهلهم . يا رقة . ولندن دليم بهلاني . فله ثم الحود على العالقة . فأخير بذلك أبو حنيفة . وروى زأ ديس حتى غنى لبيله . لما أراد عمرو المسير إلى مصر فولد له أبو حنيفة رضى الله عنه ، يأبى المؤمنين في أريد أن أهدى ، دل آبار أهدى ، لا انظر زنى ولا حراو فعل

في سدها ، وطغيان السفلة ما عمل في قمها ، واستوحش من الكرم الباع  
والثيم الشبان ، فانما يصول الكرم اذا بان ، والثيم اذا شمع  
قال بعض الحكماء الرعية لذلك كالروح للجسد ، فلذا ذهب الروح  
ففي الجسد . قال الاسكندر لارسفناطوليس اوصني ، قال انظر من كان  
له عييد فأحسن سياستهم فوله الجند ، ومن كانت له ضيعة فأحسن  
تدبيرها فوله الخراج ، وقال بعض الحكماء : لا تصغر أمر من جاءك يحاربك ،  
فانك إن ظفرت لم تحمد ، وإن عجزت لم تحذر .

وقال النبي ﷺ « صفان من أمتي إذا صاح صاحب الناس الامراء  
والعلماء » وفي خبر آخر عن موسى عليه السلام . قال علامة رضا الله تعالى  
عن عباده أن يستعمل عليهم خبارهم ، وأن ينزل عليهم القيث في أوانه ،  
وعلامة سخطه أن يولي عليهم شرارهم وينزل عليهم القيث في غير أوانه .  
كتب عامل الى عمر بن عبد العزيز إن مدينة اقر احتاجت الى مرمة  
فكتب اليه عمر حصن مدينتك بالمدل وفق طرقها من المنال

وقال محمد بن كعب القرظي قال لي عمر بن عبد العزيز دفع لي العدل  
يا ابن كعب ؟ قلت بئح شئ سألت عن أمر عظيم كن ، اعير الناس أبا ،  
ولكثيرم ابنا ، وللنزل منهم أخا ، وللنساء كذلك ، وعاقب الناس بقدر  
ذنوبهم على قدر احتمالهم ولا تضربن له ضبك سوطا واحدا فتكون من العادين  
وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال « يوم من امام عادل أفضل  
من مطر أربعين صباحا حوج ما تكون الارض اليه » ومن الامثال في السلطان

إذا رغب الملك عن العدل رغب الرعية عن الطاعة: لا صلاح للخاصة مع  
فساد العامة . لا نظام للدعاه ، مع دولة النوفاء . الملك عقيم ، للملك يبقى  
على الكفر ولا يبقى على الظلم ، سكر السلطان أشد من سكر  
الشراب . قال الشاعر

نخاف على حاكم عادل وزجو فكيف بمن يظلم  
إذا جارحكم امرئ ملحد على مسلم هكذا المسلم  
وعن مجاهد قل . المعلم إذا لم يعدل بين الصبيان كتب من الظلمة .  
وقال محمود الوراق

أني وهبت لظالمي ظلي وعفرت ذاك له على ملي  
ورأيت أنه أسدى إليّ يدا فأبان منه بجمله حلي  
وقال أيضاً

اصبر على الظلم ولا تنتصر فالظلم مردود على الظالم  
وكل إلى الله ظلوما فما ربي عن الظالم بالنائم  
وقال آخر

وما من يد إلا يد الله فوقها وما من ظالم إلا سيلى بظالم  
وقال كعب لمر بن الخطاب رضى الله عنهما ويل لسلطان الأرض  
من سلطان السماء ، قال عمر إلا من حاسب نفسه ، فقال كعب والذي  
نفسى يده أنها لكذلك إلا من حاسب نفسه ما بينهما حرف . يعني في  
التوراة . وقال أبو التماية



أما والله إن الظالم لؤم وما زال المسيء هو الظالم  
 إلى ديان يوم الدين غضي وعند الله تجتمع الخصوم  
 ستعلم في الحساب إذا التقينا قدما عند الآله من الملوهم  
 وكتب بها مع يحيى بن خالد بن برمك . وقال الشاعر  
 إذا جاز الأسيير وكاتباه وقاضي الأرض داهن في الماء  
 فويل ثم ورس ثم ويل لقاضي الأرض من فاني السماء  
 وفي الصحيحين من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي  
 ﷺ أنه قال « وأما يرحم الله من وجل من عباده الرحماء » ومن عبد الله  
 ابن عمرو رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ « الراحمون يرحمهم  
 الرحمن ارحبوا من ذي الأرض يرحمكم من في السماء » رواه أبو داود  
 والترمذي . وقال حسن صحيح  
 ومن أبي هريرة عن فوما « انتفعت صدقة من آل » وما زاد الله  
 عبدا بقرا لا ذرا ، و اتوا نحم أحد لله اذ رفعه « رواه مسلم . وقال  
 سعيد بن المسيب « ليس في الإسلام في الإسلام » من أن قال في  
 العقوبة . يقول بن زيد « إنما في الإسلام » من أن قال  
 على العقوبة ، أن قال « إنما في الإسلام » من أن قال « إنما في الإسلام »  
 الناس عقوبات من ذلك من ذلك  
 وفي الحديث « إنما في الإسلام » من أن قال « إنما في الإسلام »  
 الشديد الذي يتلوه من سنة النبي « ونصرت في من أنكر » تكرار  
 من قوله عليه السلام « لا تنسوا » وقوله « إنما استبأ » لكم من كن فها

عليه السلام، وإن كان جالسا فليضطجع، وقد قيل: أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام (أذكرني عند غضبك أذكرك عند غضبي فلا أعفك فيمن أعف، وإذا ظلمت فارض بنصري لك فلها خير من نصرتك لنفسك)

وقال عيسى عليه السلام: يباعدكم من غضب الله عز وجل أن لا تغضب. وقد ذكرت معناه عن النبي ﷺ. وقال سليمان بن داود عليه السلام: أعطيتنا ما أعطي الناس ولم يعطوا، وعلينا ما علم الناس ولم يعلموا، فأمر ترشيثا أفضل من العدل في الرضا والنصب، والقصد في النفي والفقر، وخشية الله عز وجل في السر والعلانية. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: إنما يعرف الحلم ساعة النصب وكان يقول أول النصب جنون وآخره ندم ولا يقوم النصب بذل الاعتدال وربما كان المطب في النصب وقيل للشعب لا شيء يكون السريع النصب سريع القية ويكون بطي النصب بطي القية، قال لأن النصب كالنار فأسرعها وقودا أسرعها خودا. أراد للنصور خراب المدينة لا طباق أهلها على حربه مع محمد بن عبد الله بن حسن فقال له جعفر بن محمد أمير المؤمنين إن سليمان عليه السلام أعطى فشكر، وإن أيوب عليه السلام ابتلي فصبر، وإن يوسف عليه السلام قدر فقفر، وقد جعل الله عز وجل من نسل الذين يفوز ويصنعون. فغنى غضبه وسكت. وسأني ما يتعلق به ذا بالتقرب من نصف الكتاب في الخلق الحسن والحلم ونحو ذلك

وه. قال ابن هبيرة فيما رواه البخاري عن أبي هريرة مرفوعا لا يدخل الجنة أحد إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا

ولا يدخل النار أحد إلا أرى مقعده من الجنة ليكون عليه سرور ، قال  
فيه من التفقه ، المنم عليه إذا بلغ في الاحسان اليه فان من تمام الاحسان  
أن يشعر قدر أكثر الذي خلص فيه ليكون عليه من جنتين ، بأن وقاه الله  
هز وجل الشر ونعمه في الخير ، كما ان الكافر اذا اشتد به الانتقام أرى  
مقام الفوز الذي فاته لتضاعف حسرة من مرفقين : ما هو به وتوالي  
حسراته على ما فاته من الخير ليكون نعمة من كلامه عليه

وقال ابن قتيبة في القنوق : قل بعض أهل العلم قولاً يحضر من  
السلطان فأخذ السلطان في الاحتداد سابه وأخذ به من حضر يترقب  
ويسكن غشبه ولم يك عليه بحيث يشفع في مثل ذلك العالم : فاتفقت العالم  
قال لا تافع يا هذا غضب هذا السدر وكلاهما : يا أيها القائل : أرى من  
شفاعتك اليه ، فان غضبه لا ينفع مني ، هو الذي يشاء ، ان في غضاضة  
عليه . وكان القائل حنبلياً . فأغم القائل ، أرضى السلطان

وقال أيضاً غضب به من السوفية على الأمير في طريق الحج فقال  
حنبلي بلسان القوم : قبيح بنا أن نخرج ونرجع مطاوعة لئلا نزل بهل خرجنا  
الا وقد قلنا الذنوس ؟ فراجع معه وأما ما قال سبحانه : لا تخونوا  
بلسان الشريعة من آية وأخبر ما استجدوا له ، انما هو من الباطن من "طريقة"  
أسرعوا الاجابة فأحسن قول الله عز وجل ( وما أرسلنا من رسول الا  
بلسان قومه ليعين لهم )

وفي حواشي تعليق القاضي أبي علي : ذكر المداخي في كتاب السلطان

عن ابراهيم بن محمد بن المنشدر ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال له  
وجل وأمير المؤمنين عظمي، قال مسترص أنت؟ قال نعم قال لا تلهك الناس عن  
قصك فإن الامر يصل اليك دونهم، ولا تفتع النهار بكذا وكذا فإنه محفوظ  
عليك ما غفلت، واذا أسأت فأحسن فاني لم أر شيئا أشد طلبا ولا أسرع ادراكا  
من حسنة حديثة لتنب قديم. واسناده عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حدثني أبي  
أن رسول الله ﷺ قال «نمت الهدية ونمت اللطية الكلمة من كلام الحكمة  
يسمها الرجل فيعطوي عليها حتى يهدى إلى أخيه» وفي البخاري عن ابن عباس  
رضي الله عنهما في قوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن) قال السبر عند  
الغضب والنفوس عند الاساءة فإذا فعلوه عصمهم الله عز وجل وخضع لهم  
عدوهم. وقال أبو داود في الخراج (أخذ الوزير) حدثنا موسى بن عامر  
المري حدثنا الوليد حدثنا زهير بن محمد بن عبد الرحمن بن الميمم عن أبيه  
عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ «إذا أراد الله عز  
وجل بالأمير خيرا جعل له وزير صدق ان نسي ذكره وان ذكر أعانه،  
واذا أراد الله عز وجل به غير ذلك جعل له وزير سوء، ان نسي لم يذكره، وان  
ذكر لم يسه» حديث حسن رجاءه ثقات وزهير تكلم فيه وحديثه حسن  
ويأتي في آداب الاكل في الصف قصة أبي الميمم بن النيثان فيها تعلق بهذا  
ويأتي أيضا في الاستئثار وأيضا في الشفاعة بالقرب من نصف الكتاب  
ما يتعلق بهذا، وقال أبو التاهية في ابن السكك الواعظ  
يا واعظ الناس قد أصبحت ممهما اذ عبت منهم أمورا أنت آتيا

تلابس الثوب من عري وعورة      للناس بادية ما إن يوارها  
 وأعظم الأمم بعد الشرك تلطه      في كل نفس صماها عن مساوئها  
 عرفاتها بيبوب الناس تبصرها      منهم ولا تبصر العيب الذي فيها  
 وقال بعض أصحاب الاسكندر له: قد بسط الله عز وجل ملكك  
 وعظم سلطانتك فبأي الاشياء أنت أسر؟ بما قلت من أعرائك، أو بما  
 بلغت من سلطانتك؟ قال كلاهما عندي يسير، وأعظم ما أسر به ما سمعت  
 في الرعية من السن الجيلة والشرائع الحسنة. ولما مات الاسكندر قل  
 ناده: حركنا الاسكندر يسكونه. قال ابن عبد البر كان يقل من أحبك  
 نهارك، ومن أبغضك أغراك. وذكر الحاكم في تاريخه أن أحمد بن سيلو  
 كتب إلى بعض الولاة

لا تشرهن فإن اتل في الشره      والعز في الحلم لاني العايش والسفه  
 وقل لم تبطل في التيه من حق      لو كنت تعلم ما في التيه لم تته  
 نلتيه مفسدة للدين منتهية      لمقل مهلكة لمعرض فالتيه

## فصل

« في الانكار على غير المكافئ الجزو والتأديب »

ولا ينكر على غير مكافئ إلا تأديبه وذبحه. قال ابن الجوزي  
لأنكر أعظم من المعصية وهو أن يكون عذوب الوقوع في الشرع فن  
رأى صيدا أو مجنونا يشرب الخمر فليهد أن يريق خمره ويختمو كذلك عليه  
أن يئمه من الزنا ، انتهى كلامه. قال المروزي لأحد الطنجد الصنير يكون  
مع الصبي ؟ قال بكرة أيضا ، إذا كان مكشوقا فأكسره

وذكر الشيخ تقي الدين في الكلام على حديث ابن عمر أنه كان مع  
النبي ﷺ وسمع زمارا قرأ وسداً فذبحه قال : لم أعلم أن الرقيق كان بالنافله كان  
صغيرا دون البلوغ والصبيان رخص لهم في السبع لم يرخص فيه البالغ .  
انتهى كلامه وذكر الأصحاب وغيرهم أن سماع الحرم بدون استئذان هو قصد  
السماع لا يحرم . وذكر الشيخ تقي الدين أيضا وزاد باتفاق المسلمين قال :  
وإنما ساد النبي ﷺ أذنيه مبالغة في التحفظ فمن بذلك أن الامتناع من  
أن يسمع ذلك خير من السماع ، وفي المتن جواب آخر أنه أصبح للحاجة  
إلى معرفة انقطاع الصوت ، وكذا قال في القنونا أصبح رقة الاستسلام  
كما لو أرسل الحاكم إلى أهل الزمر من يستمع له ويستطيع خبرهم أصبح له  
أن يستمع لضرورة الاستسلام وكان غلظ إلى الاجتنبات الحاجة

## فصل

في الانكار على أهل السوق

قال ابن الجوزي من يتقن أن في السوق منكرا يجري على الدوام  
أو في وقت معين وهو قادر على تغييره لم يجز له أن يستعطف ذلك عنه بالقصود  
في يده بل يلزمه الخروج وإن قدر على تغيير البعض لزمه

## فصل

في الانكار على أهل القمة

إذا فعل أهل القمة أمرا محرما عندم خير عرم عندنا لم نعرض لهم  
وندينهم وفقهم سواء أسروه أو أظهروه . هذا ظاهر قول أسعابنا وغيرهم  
لأن الله سبحانه وتعالى منعنا من قتلهم والتمريض لهم إذا ائتمروا الجزية  
والضمان وهو جريان أحكام المسلمين . ولأن المقصود إقامة أمر الإسلام  
وهو حاصل لأمر دينهم المبدل الغدير . ولأن الأقدم عليهم بانكار ذلك  
والتمريض لهم فيه يقتضي دليل والاتصال بدمه لأن من نزل منهم فاستأفى  
دينه قد يترتب عليه شيء من أحكام الدنيا فلا تصح شهادته مطلقا ولا  
وصيته إلى غيره ولا وصية غيره إليه . وإن لموا أمرا عندنا فيه  
ضرر أو فساد على المسلمين يمتنعون منه . ويدخل فيه نكاحه . ولما دخل  
فيه ما ذكره القائل في جزئه أنهم ان تبايعوا بالربا في سوقنا منوا لأنه  
عائد بقساد نقدنا فظاهر . هذا أنا لا نمنعهم في غير سوقنا . والمراد أن

اعتقدوا حله ، وفي الاعتصار فيما اذا عقد على جرم هل يحل ؟ أن  
 أهل الذمة لو اعتقدوا بيع درم بدرهمين يتخرج أن يتقروا على  
 وجه لنا ، فظاهر هذا بل صريحه أن الأشهر منهم مطلقا لانهم كالمسلمين  
 في تحريم الربا عليهم كما ذكره في باب الربا ويدخل فيه ما ذكره القاضي  
 في هذا الجزء أنه لا يجوز أن يتعلموا الرمي وكذا يمتنعون بما يتأذى المسلمون  
 به كإظهار المنكر من الخمر والخنزير وأعيادهم وصلبيهم وضرب الناقوس  
 وغير ذلك ، وكذا ان أظهر وبيع ما كول في نهار رمضان كالشواء منوا  
 ذكره القاضي في الجزء المذكور أيضا ، وقال الشيخ تقي الدين فيما اذا أظهر  
 أحد من أهل الذمة الاكل في رمضان بين المسلمين يهون منه فان هذا  
 من المنكرات في دين الاسلام كما يهون من إظهار شرب الخمر وأكل  
 لحم الخنزير - انتهى كلامه . وان تركوا التميز عن المسلمين في أحد أربعة  
 أشياء : لباسهم وشعورهم وركوبهم وكأهم أئتموا به <sup>(١)</sup> ولا يمتنعون من  
 نكاح محرم بشرطين ( أحدهما ) أن لا يرتعوا إلينا ( والثاني ) أن يستعدوا  
 حله في دينهم . لأن ما لا يستعدون حله ليس من دينهم فلا يقرون عليه  
 كالزنا والسرقة ، وهذا الحكم من أصحابنا في هذه المسئلة بهذا التعليل

(١) يعني اذا كانت هذه الاشياء مشروطة عليهم في عقد الذمة وكذا امتثالها  
 من الامور التي كان القاطنون يشترطونها لاقتضاء السياسة العسكرية لها لا لأنها  
 شرعية اقله تعالى فان هذا محصور في شيتين الجزية والصغار الذي هو جريان احكام  
 الاسلام عليهم كما ذكره المصنف



دليل على أن كل أمر محرم عندنا إذا فعلوه غير معتدين حله بمنون منه  
ووافق هذا المعنى قولهم لا يلزم الامام اقامة الحدود عليهم فيما يعتدون  
تجريمه خاصة سواء كان الحد واجبا عليهم في دينهم أم لا استدلالا بطله  
عليه الصلاة والسلام في رده اليهوديين الرانين ولانه محرم في دينهم ،  
وقد التزموا حكم الاسلام وذلك لأن تجريمه عندنا مع اعتقادهم تجريمه  
يصير منكرا فيتناوله أدلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا نهم  
التزموا الصغار وهو جريان أحكام المسلمين عليهم إلا فيما اعتقدوا اباحته  
وما ذكر من انكار ما هو محرم عليهم عندنا مع اعتقادهم تجريمه أهم من  
أن يكون التحريم عاما لنا ولهم ، أو عليهم خاصة في ملتهم وقررت شريعتنا  
تجريمه عليهم ، وذلك لانفاق الملتين على تجريمه كما لو كان التحريم عاما  
لنا ولم لهدم أثر اختصاصهم بالتحريم ، إذ لا يشترط في انكار المحرم أن  
يكون التحريم عاما لا اطلاقا ولا نفيده وعلى هذا نمنهم من تبايهم الشحوم  
الحرمة عليهم في دينهم لا كما بها أو لنفيده ولان تجريمها باق عند الامام أحمد  
وحي الله عنه ولهذا نص على أنه لا يجوز لنا أن نلزم شيئا من هذه  
الشحوم وعلى هذا تحريم اناسهم على ذلك والشهادة فيه

وفي النصيحة من جابر أن النبي ﷺ حرم بيع الخمر والميتة ولم  
يأخذوا بالعتق قال رسول الله ﷺ أرأيت شحوم الميتة تأبأ تأبأ بها  
السنن ومنهم من قال لا والله ويستبيع بها الناس فقال لا هو حرام ثم  
قال لا والله ﷺ ومنهم من قال لا والله ﷺ ومنهم من قال لا والله ﷺ

عليهم الشحوم أجلاوها فباعوها جملة ، وأجله أي أذابه ، وثبت في السنن من حديث ابن عباس رضي الله عنهما « أن الله عز وجل إذا حرم على قوم أكل شيء حرم عليهم ثمنه » روله أبو داود وغيره ، والمراد ما المقصود منه الاكل فيثبته غيره ونحوه عام فلا يرد مبد وجوان محرم ووطوءه الاب يرثها ابنه ونحو ذلك ، واختار أبو الوفاء بن عقيل نسخ تحريم هذه الشحوم ، جزم به في كتاب الروايتين له ، وفيه نظر . وفي المفيد من كتب الحنفية في باب النصب : ومنع الذي من كل ما يمنع المسلم منه الا شرب الخمر وأكل الخنزير لان ذلك مستثنى في حقوقهم ، ولو غنوا وضربوا بالميدان ممنوا كما يمنع السلون لان ذلك لم يستثن في حقوقهم .

## فصل

في تحقيق دار الاسلام ودار الحرب

فكل دار تلب عليها أحكام المسلمين فدار الاسلام وإن غلب عليها أحكام الكفار فدار الكفر ولا دار لغيرهما ، وقال الشيخ تقي الدين ، وسئل عن ما ردين هل هي دار حرب او دار اسلام ؟ قال : هي مركبة فيها المنيار ليست بمنزلة دار الاسلام التي يجري عليها أحكام الاسلام لتكون جندها مسلمين ، ولا بمنزلة دار الحرب التي أغلبها كفار ، بل هي قسم ثالث يامل المسلم فيها بما يستحقه ويأمل الخارج عن شريعة الاسلام بما يستحقه والاول هو الذي ذكره القاضي والاصحاب والله أعلم

## فصل

ما ينبغي أن يتصف به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
وينبغي أن يكون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر متواضعا  
وفيقا فيما يدعو اليه، شفيقا رحيفا، غير فظ ولا غليظ القلب، ولا متمتعا حرا  
وتوجه أن العبد مثله وإن كان الحر أكمل، عدلا قويا. طالما بالمأمورات  
والمنهيات شرعا، ديننا زها، عفيفا، ذارأي وصرامة وشدة في الدين (١)،  
قاصدا بذلك وجه الله عز وجل، وإقامة دينه، ونصرة شرعه، وامثال  
أمره، وإحياء سنته، بلا رياء ولا منافقة ولا مداعنة، غير متنافس ولا  
متفاخر، ولا يمن يخالف قوله فله، ويسن له العمل بالتواضع والمنذوبات  
والرفق، وطلاقة الوجه، وحسن الخلق عند انكاره، والتثبت والمساعدة  
بالمعقود عند أول مرة

قال حنبل إنه سمع أبا عبد الله يقول والناس يحتاجون إلى مداراة  
ورفق، الأمر بالمعروف بلا غلظة إلا رجل معلن بالفسق فقد وجب  
عليك نهيهِ وإعلامه لأنه يقال ليس لتعاقب حرمة فهو لاء لحرمة لهم.  
وسأله منهاها يستقيم أن يكون ضربا باليد إذا أمر بالمعروف؟ قال  
الرفق. ونقل يعقوب أنه سئل عن الأمر بالمعروف قال كان أصحاب عبد الله

(١) للراد بالشدّة قوة الاعتصام والاستقامة وعدم التهاون والحقابة، لا الغلظة  
في الأمر والإهانة لمن يأمره، فإن هذا هو الغلظ الغليظ القلب الذي ذكره آخفا  
وهو بضر بأمره ونهيهِ

ابن مسعود يقولون مهلا وحسبكم الله . وقتل مهتا يفتني أن يأمر بالرفق  
والخضوع ، قلت كيف ؟ قال إن أسموه ما يكره لا يتضب فيريد أن  
يقتصر لنفسه . وسأله أبو طالب إذا أمرته بمعروف فلم يفته ؟ قال دعه  
إن زدت عليه ذهب الامر بالمعروف وصرت محتصرا نفسك فتخرج الى  
الأمم ، فإذا أمرت بالمعروف فإن قبل منك والافدعه . وقال أبو بكر  
الخلال أخبرني الميموني حدثنا ابن حنبل حدثنا مسهر بن سليمان عن  
غرات بن سلمان عن ميمون بن مهران أن عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز  
قال له يا أبا عبد الله ما يمنعك أن تمنعي لما تريد من العدل فوالله ما كنت  
أبالي لو غلبت بي وبك القصور في ذلك فقال يابني اتني أما أروض الناس  
برضاة الصب ، إني أريد أن أحبي الامر من العدل فأؤخر ذلك حتى  
أخرج منه طمعا من طمع الدنيا فينفروا لهذه ويسكنوا لهذه  
وأخبرني محمد بن أبي هارون سمعت أبا العباس قال صلى إمامي عبد الله  
يوم ما جوين فكان إذا سجد جمع ثوبه بيده اليسرى وكانت بجانبه فلا صليتا  
قال لي وقد خفض من صوته قال النبي ﷺ « إذا ظلم أحدكم في الصلاة فلا  
يكف شعرا ولا ثوبا » فلما قلنا قال لي جوين أي شيء كان يقول لك ؟  
قلت قال لي كذا وكذا وما أحسب المعنى الا لك . وروى الخلال : قيل  
لأبراهيم بن آدم الرجل يرى من الرجل الشيء ويلقيه عنه أي قول له ؟  
قال هذا تبيكت ولكن تعريض . وقد روى أبو محمد الخلال عن أسامة  
ابن زيد مرفوعا « لا يفتني لأحد أن يأمر بالمعروف حتى يكون فيه ثلاث

خصال . علما بما يمر محلا بما ينهى ، رفيقا فيما يأمر ، رفيقا فيما ينهى »  
ومن أسامة مرقوما « يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق  
أنتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار في الرحا فيجتمع إليه أهل النار  
فيقولون يا فلان مالك ؟ ألم تكن تكلم بالمرءوف ونهى عن المنكر ؟ فيقول  
بلى كنت آمر بالمرءوف ولا آتية ، وأنهى عن المنكر وآتية » رواه أحمد  
والبخاري ومسلم وزياد وصححه يقول « مروت ليلة أسري بي بأقوام قرضه  
شفلمهم يحاربون من قراء قلتم من هؤلاء بلجبريل ؟ قال خطباء أمستك  
الذين يقولون ما لا يفعلون » وهذه الزيادة لأحمد من حديث أنس .  
وفيه قال « خطباء من أهل الدنيا ممن كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون  
أنفسهم وهم ينزلون الكتب أنلا يقولون » الاندلاق الخروج ، والانتاب  
الامعاء . وعن أنس قال قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمرءوف والنهي  
عن المنكر ؟ قال « إذا ظهر فيكم ما ظهر في الأمم قبلكم » قلنا وما ظهر في  
الأمم قبلكم ؟ قال « الملك في صغاركم والفاخشة في كباركم والعلم في رؤسكم » (١)  
فلزيد تفسيره انا كان العلم في القاصي رواه أحمد وابن ماجه

قال ابن الجوزي من لم قطع الطمع من الناس من شيين لم يقدر على  
الانكار ( أحدهما ) من لعنف ينالونه به ( والثاني ) من رضاهم به وثباتهم  
عليه . قال الخلال أخبرني عمر بن صالح قال قال لي أوعبد الله أبا خصص

(١) الرذالة بالفتح ، مصدر رذل بوزن كرم وضعف وبالفهم كالرذال ما اتقى  
جيد موثق رديه كافي القاموس . والرذل والرذيل وصف من الرذالة وهو الذي السافل .

يأتي على الناس زمان المؤمن بينهم مثل الحيفة، ويكون المناق يشار اليه  
بالاصابع، قلت وكيف يشار الى المناق بالاصابع اقل صيروا أمر الله عز  
وجل فضولا، قال المؤمن إذا رأى أمرا بمرور أو نها عن منكر لم  
يصبر حتى يامر وينهى . يعني قالوا هذا فضول، قل والمناق كل شيء  
يراه قال يده على أتمه فيقال نعم الرجل ليس بينه وبين الفضول عمل،  
وسمعت احمد بن حنبل رضي الله عنه يقول إذا رأيتم اليوم شيئا مستويا  
فتمجبوا - قال القاضي وغيره: ويجب أن يبدأ وقال بعضهم ويبدأ في انكاره  
بالاسهل، وسئل بظنه في ذلك، فاز لم يزل المنكر الواجب زاد بقدر الحاجة  
فان لم ينفع أغلظ فيه، فان زال والا رفعه الى ولي الامر ابتداء لان أمن  
حيفه فيه، لكن يكره . وسيأتي كلامه في نهاية المبتدئين : من قدر على انهاء  
للمنكر الى السلطان أنهاء، وإن خاف فوته قبل انهاء أنكره هو، وتقدمت  
رواية أبي طالب : ويحرم أخذ مال على حد أو منكر أو تركب . ونقل الشيخ تقي  
الدين فيه الاجماع أن تضليل الحد بمال يؤخذ أو غيره لا يجوز، ولأنه  
مال سحت حثيث . وظاهر قوله جواز الماتية بالمال مع اقامة الحد . وشروط  
رفعه الى ولي الامر أن يأمن . من حيفه فيه ويكون قصده في ذلك النصح  
لالتأبىة بوقال في نهاية المبتدئين : يفعل فيه ما يجب أو يستحب لا غير، قال وقيل  
لا يجوز رده الى السلطان يظن عادة أنه لا يقوم به أو يقوم به على غير الوجه  
للمأمور، كذا قل وليس المذهب خلاف هذا القول، قال ويخير في رفعه منكر غير

بسمين عليه ونص أحمد في رواية الجماعة على أنه لا يرفعه إلى السلطان أن تسمى فيه ، ذكره ابن عتيل وغيره قال : قال أحمد إن علمت أنه يقيم الحد فأرفعه قال الخلال : أخبرني محمد بن اشرس قال مر بنا سكران فشم ربه فبشنا إلى أبي عبد الله رسولا وكان غنصيا فقلنا ايئس السبيل في هذا ؟ سمعناه يشتم ربه أن ترى أن نرفعه إلى السلطان ؟ فبث اليينا أن أخذه السلطان أخاف أن لا يقيم عليه الذي ينبغي ولكن أخيفو حتى يكون منكم شيئا بالمعرب ، فأخذه فهرب ، وقال محمد بن الكحال : اذهب إلى السلطان ؟ قال لا إنما يكفيك أن تنهأ ، وقال ليعقوب انهم واجع عليهم ، فأت السلطان ؟ قال لا . ونقل أبو الحارث . يعظمهم ونهأهم ، قلت قد فعل فلم يذهبوا ؟ قال يستعين عليهم بالجيران ، فأما السلطان فلا ، إذا رفعهم إلى السلطان خرج الأمر من يده أما علمت قصة عتبة بن عامر ، ونقل هذا المعنى جماعة ونقل مثنى في أخوين يحيف أحدهما على أخيه هن مجوز قطيعته أم يرفق به وينصح ؟ قال إذا أمره ونهأه فليس عليه أكثر من هذا وستأتي . رواية حنبل . قال انتهى وإلا أنهي أمره إلى السلطان حتى يمنعه من ذلك . قال المروزي : وشكرت إلى أبي عبد الله جارا لنا يؤذينا بالنكر قال تأمره بينك وبينه ، قلت قد تقدمت إليه مرارا فكأنه يحمل ، فقال أي شيء عليك انما هو على نفسه ، انكر بقلبك ودعه ، قلت لا ي عبد الله فيستمان بالسلطان عليه ؟ قال لا ربما أخذته النبي ويترك ، وقال مثنى الانباري قلت لا ي عبد الله : ما تقول إذا ضرب رجل رجلا يحضرتي أو شتمه فأرادني أن أشهد له

عند السلطان ؟ قال : ان خاف أن يمدى عليه لم يشهد وإن لم يخف شهد  
والذي يتحصل من كلام الامام أحمد أنه هل يجب رفعه الى السلطان بلطه  
أنه يقيمه على الوجه المأمور أم لا ؟ فيه روايتان فان لم يجب فهل يلزمه  
أن يستين في ذلك بالجمع عليه بالجيران أو غيرهم أم لا ؟ فيه روايتان ،  
ورواية أبي طالب يكره ويسقط وجوب الرفع بخوفه أن لا يقيمه على الوجه  
المأمور على نص أحمد ، وظاهره أيضا لا يجوز لطله عادة أنه لا يقيمه على  
الوجه المأمور ، فظاهر كلام جماعة جوازهم ، وأطلق بعضهم رفعه الى ولي الامر  
بلا تفصيل والله أعلم ، لكن قد قال الاصحاب من عنده شهادة يحد يستحب  
أن لا يقيمه . ولعل كلام الامام أحمد في الامر برفعه على الاستحباب . وعلى  
كل تقدير فهو مخالف لكلام الاصحاب الا أن يتأول على جواز الرفع  
وهو تأويل بعيد من هذا الكلام ، ولطه أمر يمدحظر فيكون للاباحة ، فيكون  
رفعه لاجل الحد مباح (١) ورفعه لاجل انكار النكر واجباً ومستحب (٢)  
وافقه سبحانه وتعالى أعلم

وله كسر آية الله وصور الخيال ودف الصنوج وشق وعاء الخمر  
وكسره ان تمذر الانكار بدونه ، وقيل مطلقاً ، كذا في الرعاية ، وقيل  
الاثرم و ابراهيم بن الحارث في زق الخمر : يحله فان لم يقدر على حله يشقه .  
وظاهره أنه لا يجوز كسره مع القدرة على اراقته قاله القاضي وهذا اختياره

(١) كذا في التسخين . والوجه أن يقول مباحاً لأنه خير يكون (٢) الوجه  
أن يقول واجباً أو مستحباً لطلته على ما قبله وإلا كان صحيحاً



وقل المروزي في الرجل يرى مسكرا في قنينة أو قرية: يكسره، وظاهره جواز الكسر. وأصح الروايتين من الامام أحمد رضي الله عنه إباحة إتلاف وماء الخمر وعدم ضمانه مطلقا وذكره جماعة، وعلى هذا لا ضمان، وعلى الرواية الاخرى يضمن إن لم يتمذر. وذكر صاحب النظم: إنما يضمن إذا ما طهر بفسله فقط كذا قال، وقيل قول المنكر في التمذر ليقن المنكر والشك في موجب التضمن

والاولى أن يقال إن كان ثم قرينة وظاهر حال عمل به، والا احتمل ما قل واحتمل الضمان للشك في وجود السبب المسقط للضمان والاصل عدمه. قال المروزي: سألت أبا عبد الله قلت أمر في السوق فأرى الطبول تباع أكسرها؟ قال ما أراك تقوى إن قويت يا أبا بكر. قلت أدعى أضل لليت فأسمع صوت الطبل؟ قال إن قدرت على كسره وإلا فخرج. سألت أبا عبد الله عن كسر الطنبور قال تكسر. وقال ابن هاني لأحمد والدف الذي يلعب الصبيان به؟ قال يروى عن أصحاب عبد الله أنهم كانوا يقيمون الازقة يخرجون النفوس

قال في الرعاية: وكذا كسر آلة التنجيم والسحر والتعزيم والعالمات وتمزيق كتب ذلك ونحوه. يعني إن له إتلاف ذلك مطلقا، ومرادهم مراد غيره في هذا ومثله غيره أنه يجب إتلافه لأنه منكر. قال ابن حزم اتفقوا على أن رواية ما هيجي به النبي ﷺ لا يحل وكذا كتابته وقراءته وتركه أن وجد لا يمحى أثره. قال أبو الحسن لا تختلف الرواية إذا كسر حوداً أو

مزماراً أو طبلالاً ضمن قيمته لصاحبه، واختلفت الرواية في كسر النفس هل عايه الضمان؟ على روايتين . وعمرم التكسب بذلك ونحوه - ويؤدب بالآخذ والمطعمي - والاعطاء عليه وتعلمه وتعليمه ولو بلا عوض والممل به قال الشيخ تقي الدين رحمه الله تعالى: وآلات الله لا يجوز أخاؤها ولا الاستجار عليها عند الائمة الاربعة<sup>(١)</sup> انتهى كلامه . نقل مهناقي رجل دخل منزل رجل فرأى قنينة فيها نبيذ ينبغي ان يلقي فيها ملحاً او شيئاً يفسده قال القاضي وهذا صحيح لان بالافساد قد زال المنكر . قال صاحب النظم ويؤخذ من كلام غيره : والبيض والجوز للتمار يتلف منه بحيث لا ينفعه في قاره عادة، فان زاد ضننه

## فصل

« في البيت الذي فيه الخمر هل يتلف أو يحرق ؟ »

قطع غير واحد بأن البيت الذي فيه الخمر لا يتلف . وقال القاضي أبو الحسين اختلفت الرواية فيمن تجارته في الخمر هل يحرق بيته ؟ على روايتين (احدهما) يحرق (والثانية) لا يحرق . وجه الاول - اختارها ابن بطلة - ماروت صنية بنت أبي عبيد قالت وجد عمر بن الخطاب رضى الله عنه في بيت رجل من ثيف شرباً فأمر به عمر فحرق بيته وكان يدعى

(١) لكن قال غيرهم يجوزها وقتل عزاء عدم الجواز اهم ولم يبرعه بالتحريم لما سبق عنه من أن السلف لم يكونوا يطلقون قتل الحرام الا على ما كان حظره بنص قطعي

فويشدا فقال عمر انك فويسق (١)

وقال الحارث شهد قوم على رجل عند دلي بن ابي طالب انه يصطنع  
الخمر في بيته فيشربها ويبيها. فأمر بها فكسرت وحرقت بيته وأنهب ماله  
ثم جلده وتناه. رواها ابن بطة. قال ابن منصور لأحمد: رجل مسلم وجد  
في بيته خمر؟ قال يراق الخمر ويؤدب وان كانت تجارته يحرق بيته كما فعل عمر  
برويشدا. قال اسحاق كما قال. وجه الثانية انها كبيرة فلا يحرق بيت فاعلها  
طيبا كبقية الكبار. قال حنبل سمعت أبا عبد الله - مثل عن يعمل المسكر  
ويبيعه ترى أن يحول من الجوار؟ قال أرى أن يوعظ في ذلك وقال له فإن انتهى  
وإلا أنهي أمره إلى السلطان حتى يمتنع من ذلك، ذكر القاضي الرواتين  
في الامر بالمعروف

## فصل

(في المعالجة بالرق والعزائم)

قال أحمد رحمه الله في رواية أنبرواطي في الرجل يزعم انه يعالج لمجنون  
من الصرع بالرق والعزائم وزعم انه يخاطب الجن ويكلمهم ومنهم من  
يخدمه؟ قال ما أحب لأحد أن يفعله، تركه أحب إلي

(١) أنصح هذا وما بعده فهو تكيل من اجتهد الخلفين حتى لا يتجرأ  
أحد على صنع الخمر ويبيعها في بلاد الاسلام فلا يتخذ تشرى ما لإذلاله عليه،  
وما قاله في أول الفصل وآخره هو الصواب

## فصل

قال المروزي قلت لأبي عبد الله قال الرجل يدعى فيرى سترًا عليه  
تصاوير قال لا ينظر اليه ، قلت قد نظرت اليه كيف أصنع أهلك ؟ قال  
يجرق شيء الناس ولكن إن أمكنتك خلعة خلعتك . قلت قال الرجل يكثر  
الثياب يرى فيه تصاوير ترى أن يحكم ؟ قال نعم ، قلت فإن دخلت حماما  
فرايت فيه صورة ترى أن أحك الرأس ؟ قال نعم  
قال ابن عقيل في القنوز : وسئل هل يجوز تحريق الثياب التي عليها  
الصور ؟ قال لا يجوز لأنها يمكن أن تكون مفارش بخلاف غيرها

## فصل

في النظر الى ما يخشى منه الوقوع في الضلال والشبهة

ومحرم النظر فيما يخشى منه الضلال والوقوع في الشك والشبهة ، ونص الامام  
أحمد رحمه الله ورضي عنه على المنع من النظر في كتب أهل الكلام والبدع  
المضلة وقراءتها ، روايتها . وقال في رواية المروزي لست بصاحب كلام  
فلا أرى الكلام في شيء الا ما كان في كتاب الله أو حديث من رسول الله  
ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم أو من التابعين فأما غير ذلك فالكلام فيه  
غير محمود . رواه الخللا ، وقال في رواية احمد بن أصرم لرجل إياك  
ومجالسة أصحاب الخصومات والكلام ، وقال في روايته أيضا لرجل  
لا ينبغي الجدال اتق الله ولا ينبغي أن تنصب نفسك وتشترب بالكلام ،

لو كان هذا خيرا لتقدمنا فيه أصحاب النبي ﷺ ، ان جاءك مترشده فارشده . رواهما أبو نصر السجزي

وقال في رواية خنبل عليكم بالسنة والحديث وما ينفعكم ، وإياكم والحوض والمراء فإيا لا يقطع من أحب الكلام ، وقال لي أبو عبد الله لا تجالسهم ولا تكلم أحدا منهم ، وقال أيضا وذكر أهل البدع فقال لا أحب لأحد أن يجالسهم ولا يخاطبهم ولا يأنس بهم ، وكل من أحب الكلام لم يكن آخر أمره إلا إلى بدعة لأن الكلام لا يدعو إلى خير ، عليكم بالسنن والفقه الذي تستمعون به ودعوا الجدل وكلام أهل البدع والمراء ، أدر كنا الناس وما يعرفون هذا ويجانبون أهل الكلام

وقال عبد الله سمعت أبي يقول كان الشافعي رضي الله عنه انا ثبت عنده خبر قلده وخير خصلة فيه انه لم يكن يشتهي الكلام ، انما كانت همته الفقه . وقال في روايته أيضا . وكتب اليه رجل يسأله عن مناظرة أهل الكلام ، والجلوس معهم قال والقي كما نسع وأدر كنا عليه من أدر كنا من سلفنا من أهل العلم انهم كانوا يكرهون الكلام والحوض مع أهل الزينغ وانما الامر في التسليم والانتهاه الى ما في كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ لا تعدي ذلك ، وقد قال أحمد في المسند : حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عشاء بن حسان حدثنا حميد بن هلال عن أبي الدهماء عن عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « من سمع بالرجال غليظا عنه ، من سمع بالرجال غليظا عنه ، من سمع بالرجال غليظا عنه ، فان الرجل يأتيه وهو

ينحسب أنهم مؤمن فما يزال به بما ممن من الشيعة حتى قيله استاذ جيد ورواه  
ابو داود من حديث حميد بن هلال

وقال الزغراني سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول : ما نظرت أهل  
الكلام الا مرة وأنا أستقر الله عز وجل من ذلك . وقال الربيع سمعت  
الشافعي رضي الله عنه يقول : لان يتلى الله عز وجل اليد بكل ذنب  
ما خلا الشرك به خير له من الاهواء . وقال ابن عبد الحكم : لو علم الناس  
ما في الاهواء من الكلام لقروا منه كما يقرأون من الاسد ، وقال أيضاً  
ما أحد ارتدى بالكلام فأطع ، وسأله المزني عن مسألة من علم الكلام فقال  
له أين أنت ؟ فقال في المسجد الجامع في القسطنطينية فقال لي أنت في تارن .  
وتارن موضع في بحر القلزم لا تكاد تعلم منه سقينة ثم ألقى علي مسألة في  
الغقه فأجبت فيها فأدخل علي شيئاً أفدجو لي بها فاجبت بنير ذلك فأدخل  
شيئاً أفدجواني فجعل كلما جئت بشيء أفدعه ثم قل لي هذا الغقه  
الذي فيه الكتاب والسنة وأقول الناس يدخله مثل هذا فكيف الكلام  
في رب العالمين الذي الجدل فيه كره فتركتم الكلام وأقبلت على الغقه  
وقال أيضاً حكى في أهل الكلام أن يضربوا بالجر يد ويحملوا إلى  
الابل ويطاف بهم في القنائل والمشار ، وينادي عليهم هذا جزاء من ترك  
الكتاب والسنة وأقبل على الكلام

وقال ابن الجوزي رحمه الله عليه - لما من حده أوحاكبة من الشافعي

لو أن رجلاً أوصى بكتبه من العلم لآخر وكن فيها كتب الكلام لم تدخل  
في الوصية لانه ليس من العلم . وقل نوح الجامع قلت لابي حنيفه فيما  
أحدث الناس في الكلام من الامراض والاجسام فقل : مقالات الفلاسفة ،  
عليك بعريق السلف واياك وكل محدثة

وقال عبدوس بن مالك المطائر سمعت أبا عبيد الله أحمد بن حنبل  
رضي الله عنه يقول : أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب  
رسول الله ﷺ والاعتدال بهم ، وترك البدع ، وكل بدعة فهي ضلالة ،  
وترك الخصومات ، والجلوس مع أصحاب الاهواء ، وترك المراء والجدال  
والخصومات في الدين — الى أن قل — لانخاصم أحداً ولا تتعلم الجدال  
فان الكلام في التدر والرؤية والقرآن وغيرها من الدين مكروه منه  
عنه لا يكون صاحبه — ان أصاب بكلامه السنة — من أجل السنة حتى يدع  
الجدال . وقال العباس بن غالب الوراق : قلت لاحمد بن حنبل يا أبا عبد الله  
أكون في المجلس ليس فيه من يعرف السنة فيترك منكم . يتدع  
أرد عليه ؟ قل لا تنصب نفسك له ، اخبر بالسنة ولا تخاصم ، أعدت  
عليه القول فقال ما نراك إلا غاصماً . قال امانني أبو الحسين وجه قول  
له اماننا قول النبي ﷺ « انا أرادنا يومئذ أن نرى أئمة الجدل » زب  
عنه العمل ، وقيل للحسن البصري تجدل ؟ قال لست في شك من  
دينه ، وقل مالك بن أنس كلما جاء رجل أجدل من رجل تركناه أنزل  
به جبريل ، على محمد عليه السلام لجدله ؟

وقال عليه السلام « طليم بسنتي » الخبر وروى أبو المظفر  
السماعي في كتاب الاتصار لأهل الحديث عن أنس رضي الله عنه قال :  
قال رسول الله ﷺ « ليس من أمتي أهل البدع » وذكر أبو المظفر  
فيه قيل للإمام مالك بن أنس رحمه الله وما البدع ؟ قال أهل البدع  
الذين يتكلمون في أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته ، ولا  
يسكتون عما سكنت عنه الصحابة والتابعون ، وقال الأوزاعي عليك ما نلوا  
من سلف وإن رفضك الناس ، وإياك وآراء الرجال وإن زخرفوا لك  
القول ، فليحذر كل مشول ومناظر من الدخول فيما ينكره بله غيره ،  
وليبتعد في اتباع السنة واجتناب المحدثات كما أمر . انتهى كلام أبي الحسين  
وقال رجل لأبيوب السخيتاني أكلت بكلمة ؟ قال لا ولا ينصف كلمة

وقال الأوزاعي : إذا أراد الله عز وجل يقوم شرا فتح عليهم الجدل  
ومنعهم العمل ، وقال مالك ليس هذا الجدل من الدين بشيء ، وقال الشافعي  
رضي الله عنه المراء في العلم يقسي القلوب ويورث الضغائن

وروى أحمد حدثنا عبد الله بن نمير ثنا حجاج بن دينار الواسلي  
عن أبي غالب عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ « ماض قوم بعد  
هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل » ثم تلا رسول الله ﷺ ( ماض يوم  
لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون ) ورواه جماعة منهم البرمذني وقال  
حسن صحيح . قال ابن معين في أبي غالب : صالح الحديث وثقه الدلوقة لم ي  
وقل ابن عدي لا بأس به وقال ابن سعد : منكر الحديث وضغائن النسائي



وقال أبو حاتم : ليس بقوي ، وقال ابن حبان : لا يمتنع به ، وقال موسى  
ابن هارون الحمال أبو عمران عن أحمد : لا يجالس أصحاب الكلام ، وإن ذبوا عن  
السنّة . وقال في رسالته الى مسدد : ولا تشار أحدا من أهل البدع في  
دينك . ولا ترافقه في سفرك ، وقال الترمذي سمعت أبا عبد الله يقول  
من تامل الكلام لا يفلح ، ومن تامل الكلام لم يجل من أن يتجهم

وقال ابن عقيل في الفنون : قال بعض مشايخنا المحققين إذا كانت مجالس  
النظر التي تدعون أنكم قدتموها لاستخراج الحقائق والاطلاع دلى  
خوارزمية الشبه وإيضاح الحجج لصحة المعتقد مشحونة بالحجاة لأرباب  
المناسبات قربة ، والموام تحونا ، والنظر ، تملأ وتجمأ ، فهذا في النظر الظاهر ،  
ثم إذا عولتم بالإنكار فلاح دليل يردكم عن معتقد الأسلاف والألف  
والعرف ومذهب الحلة والمنشأ خوتم اللانح ، وأطانت مصباح الحق  
الواضح ، اخلاذا الى ما ألقم ، فمضى تستجيبيون الى داعية الحق ومضى يرجى  
حنكم الفلاح في درك البنية من متابعة الامر ، ومضاقة الهوى والنفس ،  
والخلاص من الفس ، وهذا والله هو الايس من الخير ، والافلاس من اصابة  
الحق ، فانا لله واننا لله رايجون من مصيبة عمت العقلاء في أديانهم ، مع كونهم على  
غاية التحقيق وترك الحجاة في أمورهم ، ماذا الا لانهم لم يشموا ريح اليقين  
وانما هو محض الشك ومجرد التخمين . انتهى كلامه . وقال ابن شريح قل  
مارأيت من المنفعة من اشتغل بالكلام فأفطح ، يفوته الفقه ولا يصل  
الى معرفة الكلام

وقال الحسن بن علي البرهاري في كتابه شرح السنة: واعلم أنه ليس في السنة قياس، ولا تضرب لها الأمثال، ولا يتبع فيها الأهواء، وهو التصديق بآثار الرسول ﷺ بلا كيف ولا شرح، ولا يملح وكيف؟ فالكلام والخصومة والجدال والمراءى محدث يمدح الشك في القلب، وإن أصاب صاحبه الحق والسنة والحق، إلى أن قال: وإذا سألك رجل عن مسألة في هذا الباب وهو مسترشد فكلمه وأرشده، وإن جاءك يناظرك فأحذره فإن في المناظرة المراءى والجدال والمناظرة والخصومة والغضب وقد نهيت عن جميع هذا، وهو يزول عن طريق الحق ولم يلنا عن أحد من فقهاءنا وعلمائنا أنه جادل أو ناظر أو خاصم. وقال البرهاري المجالسة للناصحة فتح باب القائدة، والمجالسة للمناظرة فتح باب القائدة. انتهى كلامه

وروى أحمد عن ابن مسعود قال: تذكروا الحديث فإن حياته المذاكرة، وفي شرح خطبة مسلم: بالمذاكرة يثبت المحفوظ ويحضر، ويتأكد ويتردد، ويذاكر مثله في الرتبة أو فوقه أو تحته، ومذاكرة حاذق في الفن ساعة أتق من المثلثة والخفظة ساعات بل أيام وليتحر الانصاف، ويقصد الاستفادة أو الاستفادة ولا يترفع على صاحبه

وقد قال ابن عقيل في خطبة الارشاد: واعتذر عن نوم بعض أهل زماننا بقولهم الاشتغال بغير الأصول والسكرت منها أخرى فلهذا قول جاهل بمحل الأصول منحرف عن الصواب وذكر كلاماً كثيراً. قال أحمد كنا نسكت حتى دفننا إلى الكلام فتكلمنا

وقال ابن الجوزي: قال رجل لابن حنبل ترى لي أن أقرأ علم الكلام؟ فقال الذين النصحة أنت لا تن علي ما بك مسلم سليم وإن لم تنظر في الجزء وتعرف الغمرة ولا تعرف الخلا والملا والجيرهر والمرض وهل بقي المرض؟ ابن؟ وهل القدرة مع العمل أو قبله؟ وهل الغلات زائدة على الغلات؟ وهل الاسم؟ من المسمى أو غيره؟ وإني أقول: أن الصحابة رضي الله عنهم ما نوا وما عرفوا ذلك، ثم رأيت طريقة المكلمين أجود من طريقة أبي بكر، عرفتم الاعتقاد، وتدا فني علم السلام بأربابه إلى الشك. - في كلام طويل انتهى كلامه

وقال ابن عقيل في الفنون: قال من يزلي لا مسلم إلا من اعتقد وجود الله وحدانية علي ما يليق به، فقال ابن حنبل: إن رسول الله ﷺ سهل ما قد سمع به تمنع من الناس بدون ذلك. ويرتل الآية: «أين الله؟» فتشير إلى السماء. ويرتل: «إنها مؤمنة» فتكره إلى أصل اللغات. - لا أن قال إن مذهبنا أن من خرج من مائة إلى مائة من، وإن هذا يخطف على السالف الصالح بالتكثير، وأنا نة حق أن أبا بكر وعمر وغيرهما رضي الله عنهم لم يكن إيمانهم على الاستعداد أبو علي الجبائي وأبو هاشم: فنجعل ثم قل القوم كانوا يعرفون ولا يشكمون، ف قيل له الله لم كانوا يعرفون عن الجدال والجدال شبه المكلمين.

وقال أيضا في أثناء كلام له يتكلم عن الله عز وجل: اعرفني بما تعرفت، ولا تطلبني من حيث كنت واقتضات، أنا قطعت بعض مخلوقاتي عن

عملك لتنف حيث وقتك، فلما سألتني عن لطيفة فيك قلت ما الروح ؟  
 قلت عجيبا لك من أموري، وقصرت عن طلك وعلم من سألك عنها قلت  
 (وما أوتيت من العلم إلا قليلا) قلت لرسولي في الساعة (أيا من سألها)  
 فكان جواب السائل وللشئول (قل إنما عليها عند ربي لا يجليها لوقتها  
 إلا هو) تنجي، بعدها تبحث عني من لم يرضك لا يهلكك على بضعك وهو  
 يصفك تبحث عن ذاته وصفاته، أما كفالك قولي (واذا سألك عبادي  
 عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) فرفك تفكك وقسه  
 عند سؤالك عنه بأنه عجيب لدعوتك، فأياك أن تطلب ما وراء ذلك، فانك  
 لا تجد إلا ما يورثك خيالا، أنطمع أن تكشف حجابا أرشاه، أو تقف على  
 سر غناه، علم قهيد خاله من درك بعض مخلوقاته التي فيك تريد أن  
 تطلع به إلى كنه باريك، والله إن موتك أحسن من حياتك

ثم ذكر ابن عقيل رحمه الله سؤال فرعون عليه اللعنة لموسى عليه  
 السلام عن الله بزوجل، وعاجلة نمرود عليه اللعنة لآبراهيم عليه السلام ثم قال  
 قال رسول صلوات الله وسلامه عليهم عيلون عند السؤال والجملدال في تعرفه  
 على الله، فكيف يجوز أن يصنى إلى قول من يقول: وقفت على نوت  
 ذاته، ومحمد ﷺ يقول «لا أحصي ثناء عليك فضلا عن أن أحصي نعتك»  
 والحق سبحانه وتعالى يقول عن الملائكة عليهم السلام (يعلم ما بين أيديهم  
 وما خلفهم ولا يحيطون به علما) فهل يحسن بعد هذا كله أن تلتفت إلى  
 من قال إني وقفت على نومه إلا أن يريد بها ما تكتفه الامة بالقبول

فيسئل عليه على شرط (ليس كذلك شيء) وتمسك عما لم يرد به نقل أو ملة  
ورد به نقل ضيف :

وقال أيضا في مكان آخر من القنون قد رجعت الى مستندي فيه  
الكتيب متبعا للكتب والسنة، وأيرأ الى الله عز وجل من كل قول حدث  
بعد أيام رسول الله ﷺ ليس في القرآن ولا في السنة . وقال أيضا كل  
يوم تموت منك شهوة ولا تحيا منك معرفة ، واصبوا يختلف الناس في  
ماهية القتل ولا يدرون ، فكيف يقدمون على الكلام في خالق القتل .  
وعال أيضا قد تكرروا من كثير من أهل العلم لاسيا اصحابنا قولهم : مذهب  
العبائر اسلم ، فظن قوم انه كلام جهل ، ولو فطنوا لما قالوا الا حسو  
وقع للكلمة وانما هي كلمة صدرت عن علورية في النظر ، حيث انتهوا  
الى غاية هي متعقبة للتدقيق في النظر ، فلما لم يشهدوا ما يشني العقل من  
التبيلات والتأويلات بالاعتراض في اصل الوضع ، وقفوا مع الجملة التي  
هي مراسم الشرع ، وجتروا عن القول بالتبيل ، فآذا سلم المسلمون ، وقفوا  
مع الامثال حين عجز أهل التبيل فقد أعطوا الطاعة حقها ، ولقد  
حال قوم فنوا القتل عن الاصناء الى ذلك الانعان بالجز

ووجدت في كتاب لوندولوا القاضي ابي علي ذكر فيه خلافا في المذهب  
وكلام احمد في ذلكة والصحیح من المذهب ان لم الكلام مشروع مأمور  
به ، وتجاوز المناظرة فيه والمهاجة لأهل البدع ووضع الكتب في الرد عليهم ،  
وقال ذلك ذهب أئمة التحقيق القاضي والتميمي في جماعة المحققين ، وتمسكوا

في ذلك - م - ستغناثه من قول يسند إليه - بقول الامام احمد في رواية  
 المروزي إذا اشتغل بالصوم والصلاة واعتزل وسكت عن الكلام فيه .  
 اهل البدع فالصوم والصلاة لنفسه وإذا تكلم كان له ولغيره يتكلم أفضل .  
 وقد صنف الامام احمد رحمه الله ورضي عنه كتابا في الرد على  
 الزنادقة والقدرة في متشابه القرآن وغيره ، واحتج فيه بدلائل العقول .  
 وهذا الكتاب رواه ابنه عبدالله وذكره النذل في كتابه ، وما تمسك به  
 الاولون من قول أحمد فهو منسوخ . قال احمد في رواية حنبل قد كنا  
 تأمر بالسكوت فلما دعينا إلى أمر ما كان بد لنا أن ندفع ذلك ونبين من  
 أمره ما يبنى عنه ما قالوه . ثم استدلل لذلك بقوله تعالى ( وجادلهم بالتي  
 هي أحسن ) وبأنه قد ثبت من رسله الجدل ، ولأن بعض اختلافهم  
 حق وبعضه باطل ، ولا سبيل إلى التمييز بينهم إلا بالنظر ، فعلت صحته  
 وقال ابن طاهر المقدسي الحافظ سمعت الامام أبا إسماعيل عبد الله  
 ابن محمد الأنصاري بهراة يقول عرضت على السيف خمس مرات ، لا يقال  
 لي ارجع عن مذهبك ، لكن يقال لي اسكت عمن خالفك فقول لا أسكت .  
 وقال ابن طاهر وحكى لنا أصحابنا أن السلطان ألب أرسلان حضر  
 بهراة وحضر معه وزيره ابو علي الح-ن بن علي فاجتمع أئمة الفريقين من  
 أصحاب الشافعي وأصحاب أبي حنيفة للشكاية من الأنصاري (١) ومطالبته

(١) هو شيخ الاسلام أبو إسماعيل الهروي المحدث السلفي الصوفي (رحم)

بالمناظرة ، فاستدعاه الوزير فلما حضر قال ان هؤلاء القوم اجتمعوا  
لمناظرتك فان يكن الحق معك رجعوا الى مذهبك ، وان يكن الحق  
معهم اذ ان ترجع واما ا ب تسكت عنهم ، فقام الانصاري وقال انا  
أناظر على مافي كمي ، فقال وما في كك فقال كتاب الله عز وجل ، وأشار  
الى كره النبي . سنة رسول الله ﷺ ، أشار الى كره اليسرى وكان فيه  
الصحيحان ، فنظر الى التميمي كما استنهم لهم ، فلم يكن فيهم من يمكنه أن  
يتناظره من هذا الطريق

قال ابن الهيثم سمعت الانصاري يقول : اننا ذكرت الله عز وجل فقاموا  
أذكره من سنة وسبغة تاجر . قال ابن طاهر وجري وأما ابن يديه  
كلام فقال أنا أخطئ اثني عشر ألف حديث أسرها سرداء ، وقط ما ذكر  
في مجلسه هذا إلا باسناده ، وكان يشير الى صحته وسقمه ، قال ابن طاهر  
سمعت الامام أبا اسماعيل عبد الله بن محمد الانصاري ينشد علي المنبر  
بهراء في يوم مجلسه

أنا حلي ما حيت وال أمت      فوصيتي للناس أن يتجنبوا  
وسمته يذند أيضا

إذا لم يشر ولم يك أصله      من الثمرات اعتد الناس في الخطب  
وروي الحافظ عبد القادر الرازي في تاريخ الملاح والممدوح عن  
محمد بن الحسن الصبداني عن أبي اسماعيل الانصاري انا ابو يعقوب أنا  
أحمد بن حسنة سمعت محمد بن عبد الرحمن الشامي سمعت سلمة بن شبيب

سمعت أحمد بن حنبل سمعت سفيان بن عيينة يقول تنزل الرحمة عند ذكر الصالحين . قيل لسفيان عن هذا ؟ قال عن العلماء ،  
وقال في القنون ما على الشريعة أضر من المكامين والمتصوفين ، هؤلاء يفسدون الأعمال ، ويهدمون قرائن الأدب ، قالوا : خبرت طريق الفريقين فابتهوا بالشك ، وغابوا في الشك ، والشك هو الدسوفية لأن المتكلمين قد يردون الشك ، والصوفية يوهمون التشبيه والاشكال ، والثقة بالاشخاص ضلال ، ما لم يطلوا أجل من قيم حدوثه ، وما أحدثوا وعولوا على أرويا ولا مارأوا . قال ابن حمدان في تفتي والمستفي : وعلم الكلام المذموم هو أصول الدين ، أنا نكلم فيه بما قول المحض أو المخالف للفقول الصريح للصحيح ، فإن تكلم في النقل فقط أو بالقل والمقل الموافق له فهو أصول الدين ، طريقة أهل السنة ، وكذا قال الشيخ تقي الدين لم يذم الحلف والأئمة الكلام لمجرد ما فيه من الاصطلاحات المولدة كلفظ الجوهر والعرض والجسم وغير ذلك بل لأن المعاني التي يعبرون عنها بهذه العبارات فيها من الباطل المذموم في الأدلة والأحكام ما يجب التحمي عنه لاشتغال هذه الألفاظ على معان مجملة في النبي والإثبات كما قال الإمام أحمد في وصفه لأهل البدع هم مختلفون في الكتاب ، مختلفون في الكتاب ، متفقون على مخالفة الكتاب ، يتكلمون بالمشابهة من الكلام ويلبسون على جهل الناس بما يتكلمون به من المشابهة . فإذا عرفت المعاني التي قصدونها بأمثال هذه



المبارات وزنت بالكتاب والسنة ، بحيث يثبت الحق الذي أثبتته الكتاب .  
والسنة ، وينفي الباطل الذي فاه الكتاب والسنة بخلافه . لما كاهل الاهواء  
من التكلم بهذه الالفاظ قبا واذا في المائر والوسائل من خير يان التفصيل  
والتقسيم ، الذي هو من الصراط المستقيم ، فهنا من منارات الشبهة . قال ويجب  
على كل أحد الايمان بما جاء به الرسول ﷺ ايمانا حاما مجملا ، ولا ربه  
أن معرفة ما جاء به الرسول على التفصيل فرض على الكفاية ، فانه داخل في  
التبليغ بما ثبت الله عز وجل به رسوله ﷺ وفي تدبر آت القرآن وعقله وفهمه  
وعلم الكتاب والحكمة وحفظ الذكر ، والدعاء إلى الخير والامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر انتهى كلامه . وقال ابو المال الجوني يا أصحابنا لا تشتغلوا  
بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ في الى ما بلغ . اشتغلت به . وقال نحو هذا  
الشهرستاني صاحب المصول وغيرهما والله سبحانه أعلم

## فصل

في جواز تحريق وتخريق الكتب إذا احتوت أحاديث وردية  
قال المروزي قلت لاحمد استمرت من صاحب الحديث كتابا يدين  
فيه احاديث ردية ترى ان أحرقه او أخرقه ؟ قال نعم

## فصل

ولا يجوز تحريق الثياب التي عليها الصور ، ولا المرقومة للبسط والدوس  
ولا كسر حلي الرجال المحرم عليهم ان صلح للنساء ولم تستعمله الرجل

## فصل

( في وجوب إبطال البدع الضالة وإقامة الحجبة على بطلانها )

قال في نهاية المبتدئين ويجب انكار البدع المضلة وإقامة الحجبة على  
بطلانها سواء قبلها قائمها أو ردها ، ومن قدر على إنهاء المنكر إلى السلطنة  
أنهاء وإن خاف فرتة قبل أن يهت أنكره هو ، وقال الناضي أبو الحسين في  
الطبقات في ترجمة أبيه ، وقال المروزي قلت لابي عبد الله بنى ما لنا أحمد  
رضي الله عنه ترى للرجل أن يشتغل بالصوم والملاسة وسكت عن الكلام  
في أهل البدع ؟ فكلح في وجهه ، وقال إذا هو صام وصلى واستزل الناس  
أليس انما هو لنفسه ؟ قلت بلى ، قال فإذا تكلم كان له ونبيده يتكلم أفضل م  
وقال أبو طالب عن أحمد كان أيوب يقدم الجري (١) على سليمان التيمي لأنه  
كان يخاصم التدربة وكان أيوب لا يسجيه أن يخاصمهم لم يكونوا أصحاب  
خصومة يقول لا تضيهم في موضع يخاصمهم وكان الجري (٢) لا يخاصمهم

## فصل

أهل الحديث هم الطائفة الناجية القائمون على الحق

ونص أحمد رضي الله عنه على أن أصحاب الحديث هم الطائفة في قوله  
عليه السلام « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق » ونص أيضا  
على أنهم الفرقة الناجية في الحديث الآخر ، وكذا قال يزيد بن هارون

ونص احمد رضي الله عنه على أن الله تعالى أبدالا في الارض قبل من هم  
قال ان لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أعرف الله ابدالا ، وقال أيضا  
منهم : ان لم يكونوا هؤلاء الناس فلا أدري من الناس ، ونقل نعم بن طريف  
عنه أنه قال في قول النبي ﷺ لا يزال الله تعالى ينرس فرسا يشتمهم في  
طلعته ، قال هم أصحاب الحديث ، وروى القوي عن الشافعي رضي الله عنه  
قال عليكم بأصحاب الحديث فاتهم أكثر الناس صوابا ، وقال الامام أحمد  
رضي الله عنه من أراد الحديث خذمه . قال الحافظ البيهقي قد خذمه  
ابو عبد الله أحمد بن حنبل فرحل فله وحفظه وعمل به وطلعه وحمل  
شدائده . وهو كما قال البيهقي رحمه الله . وقال الشافعي رضي الله عنه من قرأ  
القرآن ضلعت قيمته ، ومن قف ، نبل قدره ، ومن كتب الحديث قويت  
حجته ، ومن تعلم اللغة رق طبعه ، ومن تعلم الحساب جزل رأيه ، ومن لم  
يصن نفسه لم ينفعه ليله .

وقد مدح الحديث وأجله بالشر جماعة منهم فتى في مجلس أبي زرقة  
الرازي ومنهم هبة بن عبد الوارث السيرازي ومنهم أبو عامر الحسن بن  
محمد الكوفي ، ومنهم أبو مزاحم الخافقي ومنهم أبو ظاهر ابن سنان ومنهم  
أبو الكرم خميس بن علي أواسطي

قال ابن الجوزي وكان من كبار العلماء ذكر ذلك ابن الجوزي في  
مناقب أصحاب الحديث وقد وقع لي بخطه

وروى احمد باسناده عن أبي حنيفة الخولاني : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يزال الله عز وجل يغمس في هذا الدين فرسا يستعملهم في طاعته » قال احمد في تفسير هذا الحديث هم أصحاب الحديث ، وكان الشافعي رضي الله عنه يشهد

إذا رأيت شباب الحلي قد نشأوا لا يحملون قلال الخبر والورقا ولا تزام لدى الاشياخ في خلق يمون من صالح الاخبار ما تنسنا فقد ضلهم ودعهم انهم همج قد بدلوا بدلوا الهمة الخفا  
وقال للزني قال لي الشافعي رضي الله عنه يا ابا ابراهيم اهل الجبل عند اهل الجبل ، كما أن الجبل جهل عند اهل العلم ، ثم أنشد الشافعي نفسه

وأنزله الفقيه من الفقيه كنزلة النية من الفقيه  
فمدازاهد في قرب هدا وهذا فيه أزهد مه فيه  
أما غلب الشقاء على السنبه انعم في مخالطة الفقيه

قال ابو موسى المدني وهذا كما قال النبي ﷺ « انما يعرف الفضل لاهل الفضل اولوا الفضل » ثم روى باسناده ما رواه غيره وهو مشهور أن الشافعي رضي الله عنه لما دخل مصر أتاه جيل أصحاب مالك رضي الله عنه وأقبلوا عليه قائداً يما ف أصحاب مالك فيهم اثر فتكروا له وجفوه فأنشأ يقول وفي رواية عن الربيع بن سليمان قال لما دخل الشافعي مصر أول قدمه اليها جفاه الناس ولم يجاس اليه أحد فقال له بعض من قدمه

«لو قلت شيئا يجتمع اليك به الناس فقال اليك عني وأنشد يقول

أأثر دراين سارحة النعم      أنظلم مشورا لرأعية النعم

لمرى لأن ضيعة في شر بلدة      فلت مضيفا بينهم غرر الكلام

فان فرج الله اللطيف بلطعه      وصادفت أهلا للعلوم والحكم

بأنت مفيداً واستندت ودادهم      وإلا فخزون لدي ومكنتم

ومن منح الجبال طما أضاه      ومن منح استوجين قدر ظلم

وحكى ابن الاعرابي عن العرب أنها تقول من أمل رجلا هابه

«ومن جهل شيئا عابه، وسيأتي في أن من العلم «لأنري» قوله عليه السلام

«وإن من القول عابه». وقال ابن حنبل في الفنون: يقول الشاعر

أحب المكان التفر من أجل أني      أصرح فيه باسمه غير مجرم

واكداه من مخافة الأعباء، واحصره من أجل استماع ذي

الجهالة الحق والانكار، والله ما زال خواص عباد الله يطلبون لزوجه

بمناجاتهم رؤوس الجبال والبراري والقفار، لما يرون من استنزاء المنكرين

يشأنهم من الأعمار، إلى أن قال فلا ينبغي للماقل أن ينكر تضليح أحواله

وتكدير عيشه. وقال الجبال يفرحون بسوق الوقت حتى لو اجتمع ألف

تفرح بزحفون على بقره هراس لقوي قلبه بما يستند أولئك، وينفر قلبه

من أدلة المحققين، بهمة في طبايع الجبال لا تزول بمعالجة. وقال ويلدالم

لايتي الجبال يجده، قل وكما يجب عليه التحرز من مضار الدنيا الواضحة

من جهال أهلها بالفتية ، والواحد منهم يحلف بالمصحف لا أجل حية ، ويضرب بالسيف من لتي بعصيته ، ويرى فتاة ملقاة في الأرض فينكب عن أخذها ، والويل لمن رآه أكبر غيظاً على وجهه ، أو ترك نطفة مقلوبة ظهرها إلى السماء ، أو دخل مشهداً بعد أسه ، أو دخل ولم يقبل الضريح إلى أن قال هل يسوغ لعاقل أن يهمل هؤلاء ولا يفزع منهم كل الفزع ، ويتجاهل كل التجاهل في الأخذ بالاحتياط منهم ، فإن الذنوب مما تقبل التوبة عنها ، ولا إقالة للعالم من شر هؤلاء إذا زل في شيء مما يكرهون وينكرون ، وإن ظهر منه هوان وأبى إلا إهالم ، نظر آ إليهم بين الأزدياء لهم ، قد ضيع نفسه فانه عديم أهون ، وممنه أكثر ، وعلى الأضرار به أقدر ، وهل تقع للمكاره بالسلم إلا من هؤلاء وأمثالهم ، فإذا احتشم الإنسان أهل العلم والحكمة توقيراً لهم ولمظلياً ، أوجب الشرع والمقل احتشام هؤلاء وتحذراً واقفاء فتكهم ، وهل طاحت دماء الأنبياء والأولياء إلا بأيدي هؤلاء وأمثالهم ، حيث رأوا من التحقيق ما ينكرون ، فصالوا لما قدروا عليه ، وعالوا لما لم يقدروا عليه ، فهم بين عاقل للفتين مكاشفة حال القدوة ، أغيلة حال العجز ، فاسم هذا سماح قابل ، فانه قول من ناصح خبير بالعالم ، ولا يهون فتون بنفسك ويطيح دمك بمارأيت من جهلم ، إنهم يعني (١) لا يرون الحيل التي وضعا الملأ على ما دلم عليها الشرع كييع الصحاح بقصة قراضة ليخرج من الربا أخذاً لذلك من قوله عليه السلام « بيع التمر ببع آخر ثم اشتر ثمنه » وقول الواحد منهم هذا

(١) يعني : كذا بالستين وله عمي

خداع لله تعالى، ويمدل إلى بيع الديتار الصحيح بدينار ونصف قراضة ، ويرى أن الربا الصريح خير من التسبب بالحلال بطريق الشرع - إلى أن قال - إن قوله عليه السلام عن اللحم الذي تصدق به على بريرة « هو عليها صدقة ولنا هدية » طريق مستعمل، وتبين في كل عين تحرم في حقنا لمنى إذا ملكها من تباح له لمنى مبيع وتلقا ذلك إلينا بطريق شرعي ملكناها والعامة لا ترضى ذلك وتذم العالم الذي يسلك هذا المسلك .

وسمع وكع بن الجراح كلام أناس من أصحاب الحديث وحركتهم فقال يا أصحاب الحديث ماهذه الحركة عليكم بالوقار . ورأى الفضيل بن عياض قوماً من أصحاب الحديث بهم بعض الخلفة فقال هكذا تكونون يا ورثة الانبياء ؟ وقال سفيان سماع الحديث عزلنا أراد به الدنيا ورشاد لمن أراد به الآخرة ، وقال عبد الملك بن مروان للشعبي يا شعبي صدي بك وانك لتلأه في الكتاب فحدثني فما بقي مما شيء الا وقد ملته سوى الحديث الحسن وأنشد :

وملئت الا من لقاء محدث حسن الحديث يزيد في تليله  
وقال القاضي للعافى بن زكريا الجريري لتفتقه على مذهب محمد بن  
جرير الصبري قال نظير هذا قول ابن الرومي :

ولقد شمت ما ربي وكان أطيبها الحديث  
إلا الحديث فإنه مثل اسمه أبداً حديث

وبعض الناس يترك الصفات المطلوبة التي هي سبب لحصول الرب

المالية اتكالا على حسبه ونسبه وفل آباءه فهذا أعنى فله حر القاتل  
لسنا وإن كرمنا أوائلنا أبدأ على الاحساب تكل  
نبني كما كانت أوائلنا تبني وتعمل مثل ما فعلوا  
وقد روي أن زيد بن دلي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي  
الله عنهم تمثل بهذين البيتين وقد أحسن القاتل في قوله :  
يا أيها المرء كن أنا أدب من صمم كنت أو من الرب  
إن الفتى من يقول ها أنا ذا ليس الفتى من يقول كان أبي  
وأحسن ابن الرومي في قوله :

فلا تفتخر إلا بما أنت فاعل ولا تحسبن المجد يورث بالنسب  
فلا لا يسود المرء إلا بفعله وإن عد آباءه كراما ذوي حسب  
إذا المود لم يشر وإن كان شعبة من الثمرات اعتده الناس في الخطب  
وقد قال الجوهري في صحاحه في عصم : وقوله ماوراءك يا عصام ؟  
هو اسم حاجب النعمان بن المنذر ، وفي المثل كن عصاميا ولا تكن عظاميا  
يريدون به قوله .

تس عصام سودت عصاما وصيرته ملكا هاما  
وعلمته الكرم والافداما

وللأصل تأثير . وقد روى الحاكم في تاريخه عن ابن المبارك قال من  
طالب أصله حسن محضه ، ويمض الناس محتج بتركه بكبر السن أو عدمه لكاه  
أو القلة والفقراء وغير ذلك ، ومن ذلك وسواس الشيطان يشطون بها . ومن نظر



في حال السلف وجماعة من علماء الخلف وجدتم لا يلتفتون الى هذه الامذار  
ولا يرجون عليها وقد قيل

ومن يجتهد في نيل أمر ويصطبر ينله والا بمضه انت تسرا  
فادمت حيا فاطلب العلم والعلي ولا تأل جهدا أن تموت فتعذرا  
ولكن ينبغي انتظام أوقات الفراغ فانه أقرب الى حصول المقصود  
وقد صرح منه عليه الصلاة والسلام أنه قال « نستان منبون فيها كثير  
من الناس : الصحة والفراغ » رواه البخاري من حديث ابن عباس . وذكر  
أبو حفص النحاس قول بعض الحكماء

بادر اذا الحاجات يوما أمكنت بورودهم موارد الآفات  
كم من مؤخر حاجة قد أمكنت لنسد وليس غدا له بموات  
تأتي الحوادث حين تأتي حجة ونرى السرور يحجب في الفلوات  
وكان الشافعي محمد بن الحسين الفقيه الشافعي المشهور المتوفى سنة  
سبع وخمسمائة ينفذ

تسلم يافتي والود وطب وطينك لين والطبع قابل (١)  
وقال ابن الجوزي ان أبا بكر أحمد بن محمد الدينوري الحنبلي تليذ  
أبي الخطاب المتوفى في سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة قال : أنشدني  
أخي لن تنال العلم الا بسة سأنبيك عن مكنونها بيان

(١) ويروى الشطر الثاني \* وطبك لين والحر قابل \* وبعد  
كني بك يافتي شرقا وغربا سكوت الجالسين وانت قائل

فكاه وحرص واجتهاد وبلغة وارشاد أستاذ وطول زمان

قال وأنشدني رحمه الله تعالى

تمنيت أن تمسي فقيهاً مناظراً بنير عناء والجنوت فتون  
وليس اكتساب المال دون مشقة تلتقيها فالعلم كيف يكون ؟

قال ابن الجوزي ما ينتهي في طلب العلم الا عاشق، والعاشق ينبغي  
أن يصبر على المكروه . ومن ضرورة المتشاكل به البعد عن الكسب وقد  
فقد التفقد لهم من الاراء ومن الاخوان، ولازمهم الفقر، والفضائل ينأى  
عليها ( هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا ) فلما أجابت  
مرارة الاجلاء قالت

لا تحسب المجد عمرا أنت آكله لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبيرا  
ثم ذكر الامام أحمد رضي الله عنه وشأنه وقل فما شاع له الله كراجميل جزاها،  
ولا ترددت الاقدام الى قبره الا لمنى عجيب، فياله ثناء ملأ الآفاق وجمالا  
زين الوجود، ومزا نسخ كل ذل، هذا في العاجل، وثواب الآجل  
لا يوصف، وتلج قبورا أكثر العلماء لا تعرف ولا تزار، ترخصوا وتأولوا  
وخالطوا السلاطين فذهبت بركة العلم وعي الجاه، ووردوا عند الموت  
حياض الندم، فيالها حشرات لا تتلافى، وخسرافا لا يتعبر، كانت صحبة  
الذات كطرفة عين ولازم الاسف دائما . وقد قال الشافعي رضي الله عنه

يا نفس ماهو الا صبر أيام كأن مدتها أضغاث أحلام

يا نفس جوزي عن الله نيل مبادرة وخل منها فان العيش قدامي

ثم أيها العالم الفقير أيسرك ملك سلطان من السلاطين وأن ماتله من العلم لاتله؟ كلا، ما أظن المتيقظ يؤثر هذا، ثم أنت إذا وقع لك خاطر مستحسن أو معنى صحيح تجد لغة لا يجدها ملتذ بالذات الحسية، فقد حرم من رزق اللذات الحسية ما قد رزقت: وقد شاركهم في قوام العيش ولم يبق إلا الفضول التي إذا حذفت لم تكدر نفس، ثم هي على الخططرة في باب الآخرة غالباً وأنت على السلامة في الأظب، فطلع يا أخي عواقب الأحوال، واقم الكسل للثبط عن الفضائل، واعلم أن الفضائل لاتنال بالمعونة، فبارك الله لأهل الدنيا في دنياهم، فنحن الاغنياء وعم الفقراء، فان عمروا دارا سغروا الفعلة، وان جمعوا مالا فمن وجوه لاتصلح، وكل واحد منهم يخاف أن يقتل أو يمزل أو يسم، فيشبههم نفس، الز في الدنيا لنا لا لهم، وإقبال الخلق علينا، وفي الآخرة بيتنا وبينهم تفاوت إن شاء الله تعالى

والجب لمن شرفت نفسه حتى طلب العلم - إذ لا تطلبه إلا نفس شريفة - كيف يذل لنذل، ما عزه إلا بالدنيا، ولا تغره إلا بالسكنة . وقال ليس في الدنيا عيش إلا لعالم أو زاهد . قال : وإذا قننا بما يكف لم يتمنل بهما سلطان، ولم يستغما بالترداد إلى باه، ولم يحتج الزاهد إلى تصنع، والعيش اللذيذ المنقطع التي لا يتمنل به ولا يحمل منه، وما اكثر تفاوت الناس في الفهم حتى الشعراء كما قال بعضهم

همها المطر والقراش ويملو ها لجين ولؤلؤ منظوم

وهذا قاصر فانه لو فعلت هذا سوداء لحسنها، انما المادح هو القائل  
ألم تر آتي كلما جئت زائراً وجدت بها طيباً وان لم تطيب  
وكقول الآخر

أدمو الى هجر ما طلي فيتبني حتى اذا قلت هذا صادق زماً  
ولو كان صادقاً في المحبة لما كان له قلب يخاطبه، واذا خاطبه في الهجر  
لم يوافقه، انما المحب الصادق هو القائل

يقولون لو طابت قلبك لا رعوى قلت: وهل للماشقين قلوب؟

انتهى كلامه: والبيت الثاني لا يرى القيس قائله في أم جنسب.

وقال أيضاً في كتابه السر المصون: مثل المحب للعلم مثل العاشق فان العاشق  
يتم بمشوقه ويهم به، وكذلك المحب للعلم، فكما ان العاشق يبيع أملاكه  
وينفقها على مشوقه فيفتقر كذلك يحب العلم فانه يستغرق في طلبه العمر  
فيذهب ماله ولا يتفرغ للكسب، فاذا احتاج دخل في مداخل صعبة،  
فمنهم من يتعلق بالسلطين إما أن يدخل في أشغالهم أو يطلب منهم،  
ومن العلماء من يطلب من العوام البخلاء، ومنهم من يرجع عن الجدد  
في العلم إلى الكسب

وقد كان العلماء قديماً يحظ من بيت المال ينتمهم، وكان فيهم من يعيش  
في ظل سلطان كأبي عبيد مع ابن طاهر والزجاج مع ابن وهب ثم كان  
للطاء من يراعهم من الاخوان حتى قال ابن المبارك لولا فلان وفلان  
ما تجرت، وكان يبعث بالمال إلى الفضيل وغيرهم، ثم قل ذلك المعنى فصار

أقوام من التجار يشتدون الماء بالزكاة فيندفع الزمان، وقد وصلنا إلى زمان  
تقطعت فيه هذه الأسباب حتى لو احتاج العالم فطلب لم يسط، فأولى  
الناس بحفظ المال وتنمية اليسير منه والقناعة بقليله توفيراً لحفظ الدين  
والجاء والسلامة من من العوام الأراذل - العالم الذي فيه دين وله أئمة من  
الذل، وقد قال منصور بن السمران الرجل ليسيئي شربة من ماء فكانه  
دق ضلما من أضلامي، وقد كان أقوام في الجاهلية اذا اقتتروا لا يرون  
سؤال الناس فيخرجون الى جبل فيموتون فيه . فاذا اتفق للعالم عائلة  
وحاجات وكفت أكف الناس عنه ومنته أئمة من الذل هلك، فالأولى للذل  
هذا (المالم) في هذا الزمان المظلم أن يجتهد في كسب ان قدر عليه وان  
أمكنه نسخ باجرة ويدير ما يحصل له ويدخر الشيء الحاجة تعرض لئلا يحتاج  
الى نذل . وقد يتفق للعالم مرفق فينتق ولا يدخر عملا بمقتضى الحال ونسيانا  
لما يجوز وقوعه من انقطاع المرفق وطبعا في نفسه من البذل والكرم فيخرج  
ما في يده فينتعلم مرفقه فيلاقي من الضرر أو من الذل ما يكون للوت دونه .  
فلا ينبغي للمال أن يسمل بمقتضى الحال الحاضرة بل يصور كل ما يجوز وقوعه .  
وأكثر الناس لا ينظرون في العواقب، فكم من غاصم سبب وشتم وطلق  
فلما أفاق ندم، وقد كان يوسف بن أسباط يزهد ودفن كتبه فلم يصبر عن الحديث  
فحدث من حفظه فسلط فضغفه، وقد تزهد خلق كثير فأخرجوا ما بأيديهم  
ثم احتاجوا فدخلوا في مكروهات ، وكان الشيلي يقرر على خمسين ألفا  
تزهده وفرقها فنزل به قوم من الصوفية فبعث الى بعض أرباب الدنيا

يطلب منه فقال له يا شبلي اطلب من الله عز وجل فقال له أنا اطلب من الله عز وجل واطلب الدنيا من خيس مثلك ، فبث اليه مائة دينار ، وقال ابن عقيل ان كان بئس اليه اتقاء فنه قد أكل الشبلي الحرام ، وقد ترهد أبو حامد الطوسي وأقام سنين يبيت المقدس ثم عاد الى وطنه فبنى داراً كبيرة وفرس بستانا . فقتل هذا المتزهّد المخرج للملّة كميّر لباسه ، كئل ماء عمل له سكر فانه يئنه من الجريان ثم يسمل في باطن السكر الى أن ينقب ولمثا كان أبو هريرة رضي الله عنه اذا رأى شابا قد تنسكو يقول الموت الموت جاءهم ، خوفا من تنيير حالهم . وكذلك يخرج المال في حال الفنى اذا لم يحسب وقوع الفقر

وقد رأينا أبا الحسن الغزنوي وقد بنى له رباطا ينفد ادو وقت عليه قرية فكان يقول يدخل لي في كل سنة ثلاثة آلاف وستائة دينار ، فألف ومائتان لي ولا ولادي ، وألف ومائتان لاهل الرباط ، وألف ومائتان للمعاش ، فكان يعطي العلماء والقراء والزهاد ولا يقبل منه أحد ، حتى انه أفطر في رمضان عند الوزير أبي القاسم الزيني فبث اليه خلة قبل العيد - وهذه عادتهم فيمن يقطر خندم - فحدثني الحاجب انه حملها اليه فقال لا أقبل ، قال فبعت له هذا وبالفى حتى قبل على مضض ، وكان يقول عرضت علي خمسة آلاف دينار فدفتها بهذه الاصابع الخمس ، وقلت لا حاجة لي فيها ، وكان يظن دوام ما هو فيه فافق موت السلطان

مسعود فأحضر باب الحاكم ووكّل به وأخذت منه القرية فافتقر، فحدثني  
عاسن بن حماد قال كان بين الزنوي وبين عبدالرحيم الملقب شيخ الشيوخ  
وحشة، فلما افتقر الزنوي بثّ معي إليه بمائة دينار ورقمة بكوات  
دقيق، فجثت بها إليه فقال لا أقبل، فردّها عليه ثمّ التفت إليّ لانبساط  
كان يئننا فقال لي أغثني أنت بمشرة دنائير وخمس كرات فالصبيان جياع.  
وكان يقول من الناس من يجب الموت فأت قريباً. وقد كان يمكنه أن  
يشترى من دجلة قرى والحازم من يحفظ ما في يده كما قال سفيان الثوري  
من كان يده شيء من المال فليجعله في قرن ثور فإنه زمان من احتاج  
فيه كان أول ما يبذل دينه

وقد كان صالح بن الامام أحمد تولى القضاء بأصبهان فلما قرىء  
عنه بكى وقال أين عين أبي ترابي وعلي السواد؟ ولكن ما توليت حتى  
ركبني الدين وكثر العيال، وكذلك يحكى عن حفص بن غياث وغيره من  
القضاة. وقد كان المتوكل يبعث إلى أولاد الامام أحمد الالوف، وانما كان  
صالح سخيّا، فالسخي الذي لا يحسب الا خيرا لا يفي سخاؤه بما يلقي اذا افتقر.  
واعلم ان الامساك في حق الكرم جهاد لانه قد ألف الكرم،  
كما ان اخراج ما في يد البخل جهاد. فانما يستعين الكرم على الامساك بذكر  
الحاجة الى الاندال. قيل لبعض الحكماء لم حفظت الفلاسفة المال؟ فقال لئلا  
يتقوا مواقف لا تليق بهم

قال ابن الجوزي وقد رأيت أنا يزيداد من الصوفية من كان له مال

ودخل فكان الخلق يتقربون الى السلاطين ويطلبون منهم وهو لا يبالي  
فكنت أغبطه على ذلك ، لار من احتاج الى السلاطين يذلونه ويحتقرونه  
وربما منموه فان أعطوه اخذوا من دينه أكثر . قال الرشيد لمالك بن أنس  
أتيتك فاتفعنا وأنى سفيان بن عيينة فلم تنفع به . وكان ابن عيينة يقول  
قد كنت أوتيت فعمافي القرآن فلما اخذت من مال ابني جعفر حرمت ذلك .  
وان احتاج الانسان الى العوام يخلوا فان اعطوا تضجروا ومنوا . وقل  
من رأيناه ينافق او يرأى او يتواضع لصاحب دنيا الا لاجل الدنيا ،  
والحاجة تدعو الى كل عنة ، قال بشر الحافي لو أن لي دجاجة أهرها خفت  
ان اكون عشاراً على الجسر .

فينبغي للماتل ان يجمع ما يجمع همه ليقتل على العلم والعمل بقلب  
فارغ من المم وبمد فاذا صدقت نية العبد وقصده رزقه الله تعالى  
وحفظه من التل ودخل في قوله تعالى ( ومن يتق الله يجعل له مخرجاً  
ويرزقه من حيث لا يحتسب \* ومن يتوكل على الله فهو حسبه ) ويأتي  
كلام ابن عقيل نحو ثلثي الكتاب في اخراج المال والكرم والله أعلم  
وقال أيضاً في كتاب السر المصون من علم أن الدنيا دار سباق  
وتحصيل الفضائل ، وأنه كلما علت مرتبته في علم وعمل زادت المرتبة في  
دار الجزاء ، انتهب الزمان ولم يضيع لحظة ولم يترك فضيلة تمكنه الا حصلها ،  
ومن وفق لهذا فليبتكر زمانه بالعلم ، وليصبر كل عنة وفقر ، الى أن يحصل  
له ما يريد ، وليكن مخلصاً في طلب العلم عاملاً به حافظاً له ، فلما أن يفوته



لا خلاص فذاك تضییع زمان وخسران الجزاء ، وأما أن يفوته العمل به  
فذاك بقوي المحبة عليه والمقاب له ، وأما جسمه من غير حفظ فإن العلم ما كان في  
الصدور لا في القمطر . ومتى أخلص في طلبه دله على الله عز وجل سالى أن قاله  
وليمد عن مخالطة الخلق . بها أمكن خصوصاً العوام ، وليصن نفسه من  
للشي في الاسواق فربما وقع البصر على فتنة ، وليجتهد في مكان لا يسمع  
فيه أصوات الناس ، وليزاحم القدماء من كبار العلماء والعباد متبها الزمان  
في كل ما هو أفضل من غيره ، ومن علم أنه مارت الى الله عز وجل والى  
المبش منه ، وعنده <sup>(١)</sup> وأن أيام الدنيا أيام سفر ، صبر على قسث السفر ووسخه  
اتبعى كلامه . وقد قال أيضاً : لو صدقت في الطلب ، لو قتت على كنز الذهب ،  
ولو وجدوك مستقيماً ، متركوك سقيماً . شر

وربما غوفض ذو غفلة      أصبح ماكان ولم يسم  
ياواضع الليت في قبره      خاطبك القبر ولم تفهم  
خاضوا أمر الهوى في فنون <sup>(٢)</sup>      فزادهم في اسم هواهم حرف نون  
وقال أيضاً ائلم أن الراحة لاتنال بالراحة <sup>(٣)</sup> ومعالى الامور لاتنال  
بالراحة <sup>(٣)</sup> فن زرع حصد ، ومن جد وجد :

تقانى الرجال على حبها      وما يحصلون على طائل

(١) هذا التمرير غير مأثور ولا مألوف ولا صحيح فلا يقال إن أهل الجنة  
يمشون مع الله فهو اما مدسوس واما سبق قلم <sup>(٢)</sup> أي لا تال بمجرد مد راحة  
اليد اليها بل لابد من السعي الكثير في طلبها <sup>(٣)</sup> الراحة هنا ضد التعب

لا يسجنك لينها فجلد الحجة كالحرير ، ولقد رأيت كيف غرت  
غيرك والمائل بصير .

أرى ينفع هذا الشاب ؟ أرى يسمع لهذا المذل جواب ؟ إذا أنقذهم  
النفوس نالوا ، وإذا أنصحبهم الوجد صاحوا ، وإذا غلبهم الشوق باحوا : شعر  
وحرمته الود مالي عنكم حوض وليس والله لي في غيركم فرض  
ومن حديثي بكم قالوا به مرض فقلت لازال عني ذلك المرض  
انتهى كلامه

وقد روى مسلم بعد جمعه لطرق وأسانيد أظنه في حديث النهي  
عن يحيى بن أبي كثير وهو تابعي امام عابد انه قال لا يستطاع العلم براحة  
الجسم وقد قيل :

ليس للقيم الذي قدماء والله إن القيم يقيم العلم والأدب  
وإذا كان الأمر كما قاله أبو الفرج بن الجوزي في كتابه المذكور  
فينبغي للشايع الإحسان إليهم ، والصبر على ما يكون منهم ، واللعف بهم ، فلا  
يتضاعف ألمهم وهمهم ، فيضعف الصبر ، وتحصل النفرة عن العلم ، واستحباب  
ذلك من الطلبة أولى بهم ، ولأدب والتلعف وما يبينهم على المقصود ،  
وقد قال تعالى ( وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم كتب  
ربكم على نفسه الرحمة ) وفي الصحيحين من حديث أنس « بشروا ولا  
تنفروا ، ويسروا ولا تيسروا » وفي مسلم من حديث أبي هريرة « إنما  
يستم ميسرير ، وقد ذكرت قوله عليه السلام لمأذ وأبي موسى حين بشما

إلى ألين «بشرا ولا تنفرا، ويسرا ولا تصرا» وصاوما ولا تحتفئا، وكان.

أبو سعيد يقول : مرحبا بوصية رسول الله ﷺ

وقال أبو داود الطيالسي حدثنا اسماعيل بن عباس حدثني محمد بن أبي سويد عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « علوا ولا تمنوا فإن العلم خير من المنف » حمله مناكير تكلم فيه ابن عدي وغيره، ويأتي قبل ذكر الكرم والعلم في فضول الكسب قول محمد بن عبد الباقي الحنبل : يجب على العلم أن لا ينف وتلى المتعلم أن لا يأثف . وقال الأعمش كان ابن مسعود إذا حابه أصعابه قال : أنتم جلالة قلبي، ويأتي في أول فصول العلم قول عمر رضي الله عنه : تواضوا لمن علمكم، وتواضوا لمن تعلمون، ولا تكونوا من جباري العلماء. ويأتي بعده في فصل قال المروزي قول عمر لا تعلم العلم لتجاري به، ولا تترثي به، ولا تباهي به، ولا تتركه حياء من طلبه، ولا زهادة فيه، ولا رضاء بالجمالة، وقول ابن عمر وغيره : من رقى وجهه رق علمه، وما يطلق بذلك . وقال عمرو بن العاص لحفظة قد جلسوا إلى جانب الكعبة فلما قضى طوافه جلس إليهم وقد نحموا القتيان من مجلسهم، فقل لا تعلموا أو سموهم وأدوم وألهموم فاتهم اليوم صنار قوم بوشك أن يكونوا كبار قوم آخرين. قد كنا صغار قوم أصبحنا كبار آخرين. وهذا صحيح لا شك فيه والعلم في السر أثبت فيبني الاعتناء بصنار الطلبة لاسيما الأذكياء المتيقظين الحريصين على أخذ العلم فلا ينبغي أن يحمل على ذلك صنرم أو قهرم وضمفهم مانسا من مراعاتهم

والاعتناء بهم وقد سبق في هذا الفصل قريبا كلام الشاشي  
وقد روى البيهقي من طريقين عن أبي هريرة مرفوعا « من تعلم  
القرآن في شديته اختلط بلحمه ودمه ، ومن تعلمه في كبره فهو يغفل عنه  
ولا يتركه فله أجره مرتين » ، ولا آخره شاهد في الصحيحين  
وعن ابن عباس: من قرأ القرآن قبل أن يحتم فهو من أدنى الحكم  
صبيبا ، ورواه بعضهم مرفوعا ، وعن الحسن البصري العلم في الصنعة .  
كالنفس في الحجر وقال اسماعيل بن عياش عن اسماعيل بن رافع وهو  
متروك مراسلا « من تعلم وهو شاب كان كوسم في حجر ، ومن تعلم في  
الكبر كان كالكتاب على ظهر الماء » وقال طهمة ماتلمته وأنا شاب فكأنما  
أقرأه من دفتر

وقد تواتر تعظيم الصحابة رضي الله عنهم للنبي ﷺ إلى غاية حتى بهر  
الاعداء كما في حديث صلح الحديبية وغيره وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا  
لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية . وقول عمر جلسنا حول  
رسول الله ﷺ في جنازة كأنما على رءوسنا الطير

وعن المنيرة بن شعبة قال : كان أصحاب النبي ﷺ يرفعون يابه  
بالأظفار . رواه البيهقي عن الحاكم عن الزبير بن عبد الواحد عن الحافظ  
محمد بن أحمد الزبيدي عن زكريا بن يحيى النخعي حدثنا لاصمي حدثنا  
كيسان مولى هشام عن محمد بن (١) هشام عن محمد بن سيرين عن المنيرة ، قال ،

(١) في نسخة الكتبخانة المصرية حسان

البيهقي وروى عنه عن أنس بن مالك ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن ابن  
طاوس عن أبيه قال «من السنة أن يوتر أربعة العالم، وذو الشيبة، والسلطان  
والوالد . ومن الجفاء أن يدعو الرجل والده باسمه

وروى البيهقي من طريق سويد عن سعيد عن خالد بن يزيد عن أبيه  
عن خالد بن معدان عن أبي امامة مرفوعاً وثلاث من توفير جلال الله وذو الشيبة  
في الاسلام ، وحامل كتاب الله عز وجل ، وحامل السلم من كان صغيراً  
أو كبيراً ، خالد ضمه أحمد وابن معين والاكثر

وقال الشعبي أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت وقال : هكذا يصنع  
بالعلماء . وقال أيوب بن عباد ان ابن عمر أخذله بالركاب وأخذ الليث  
بركاب الزهري ، وقال الثوري عن منيرة كنها براهيم كنها ب الامير  
وكذلك أصحاب مالك مع مالك وقلبك قال الشاعر

يا بني الجواب فما برأجع هيبة      والسائلون نواكس الاذقان

أدب الوقار وعز سلطان التقي      فهو الامير وليس ذا سلطان

وقال الربيع والله ما اجتأأت أن أشرب الماء والشافعي ينظر هيبته .  
وقال الشافعي رضي الله عنه اذا رأيت رجلاً من أصحاب الحديث فكأنما  
رأيت رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ . وقال الفضيل بن عياض  
ارحموا عزيز قوم ذل ، وغني قوم افتقر ، وطالما بين جهال ، قال البيهقي  
وروي هذا مرفوعاً ولا يصح

وقال ابن طاهر المقدسي الحافظ سمعت أبا اسماعيل عبد الله بن محمد

الانصاري - يعني شيخ الاسلام - سمعت أبا الفضل الجارودي يقول دخلت  
الى أبي القاسم الطبراني الى اصبهان فلما دخلت عليه قرعني وأذناني وكان  
يتصر عليّ في الاخذ قلت له يوما أيها الشيخ لم تتصر عليّ وتبذل  
للاّخرين ؟ قال لانك تعرف قدر هذا الشأن وهو لا يرفون قدره  
قال ابن طاهر سمعت أبا الساجل الانصاري الحافظ يقول : رأيت  
في حضري وسفري حافظا ونصفا حافظا ، ظالفاً أبو بكر أحمد بن  
علي الاصبهاني ، والآخر أبو الفضل الجارودي ، وكان لما حدث عن  
الجارودي يقول حدثنا إمام المشرق - وفي تاريخ الطبري والمدوح الحافظ  
عبد القادر الرهاوي ان الجارودي محمد بن أحمد توفي سنة ثلاث مائة  
وثلاثمائة ، وان أبا الساجل الانصاري كان لما حدث عن أحمد بن علي  
الاصبهاني قال أخبرنا أحمد بن علي وكان أخطأ ليصر - قال ابن طاهر  
دخلت من مصر الى نيسابور لاجل أبي القاسم الفضل بن عبد الله بن  
الحب صاحب أبي الحسين الخفاف ، فلما دخلت عليه قرأت في أول مجلس  
جزأين من حديث أبي العباس السراج فلم أجده تلك صلاة واعتقدت  
اني نكته فيريدني لانه لم يستمع علي ولا طابني شيء عوكل حديث من الجزأين  
يسوي رحلة (١) وسيأتي ما يتعلق بهذا في فصول التعليم وبعدها قبل فصول  
العلم وفي فصول العلم أيضا والله أعلم . وقد قيل

(١) أي يستحق أن يرحل اليه وحده . وهذه الجملة منقولة من النسخة النجدية

ولقد ضربنا في البلاد فلم نجد  
فاصبر لمادتنا التي مودتنا  
أحدا سواك إلى المكارم ينسب  
أو لا فأرشدنا إلى من نذهب  
وقال آخر

لا تلحنك ضجرة من سائل  
لا تخبين بالنم وجه مؤمل  
فلخير يومك أن ترى مسؤولا  
فبقاه مذك أن ترى مأمولا  
واسلم بأنك صائر مثلا فكن  
وقال آخر

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد  
وقد قيل أيضا

ورعا كما روه الفوس إلى  
محبوبها سببا ما مثله سبب  
وقال أبو الحسن لدجاجي الخليلي في آخر أيات  
وجد بلغت طمك وانته

## فصل

عن من جهر بالمعاصي سنة قولاً كانت أو فعلاً واعتقاداً

يسن هجر من جهر بالمعاصي العملية والقولية والاعتقادية. قال أحمد  
في رواية حنبل: لا أعلم أنه متم على محمية وهو يعلم بذلك أنما إن هو  
جفاه حتى يرجع ولا كيف يمين للرجل ما لم عليه إذا لم ير منكرا أو  
جفوة من صديق ونقل الروندي: يكون في سقف البيت الذهب بجانب

صاحبه؟ يعني صاحبه (١) وقد اشتهرت الرواية عنه في هجره من أجاب في  
الحنة الى أن مات، وقيل يجب أن ارتدع به والا كان مستعباً، وقيل يجب  
هجره مطلقاً إلا من السلام بعد ثلاثة أيام، وقيل ترك السلام على من  
جهر بالمعاصي حتى يتوب منها فرض كفاية، ويكره لبقية الناس تركه .  
وظاهر ما نقل عن أحمد ترك الكلام والسلام . مطلقاً

قال أحمد في رواية الفضل وقيل له ينبغي لأحد أن لا يكلم أحداً  
فقال نعم إذا عرفت من أحد عاقاً فلا تكلمه لأن النبي ﷺ خاف على  
الثلاثة الذين خلقوا فأمر الناس أن لا يكلموه . قلت يا أبا عبد الله كيف  
يصنع بأهل الأهواء؟ قل أما الجهمية والرافضة فلا، قيل له فارجئة؟ قل  
هؤلاء أهل الاخصام منهم فلا تكلمه . وقس الميموني نهي النبي ﷺ  
عن كلام الثلاثة الذين تخلتوا بالمدينة حين خاف عليهم النفاق وهكذا كل  
من خفنا عليه . وثار في رواية الألبان بن محمد : إنه أتهم بالنفاق وكذا إن أتهم  
بالكفر لا بأس أن يترك كلامه

قال أنصاري وقد أخذ أحمد رضي الله عنه بحدث عائشة رضي الله  
عنها في قصة الألفك في رواية يحيى الأنباري وقد سأله أكثر ما يعرف في  
المجازة، فذكر حديث عائشة رضي الله عنها في ترك انبي ﷺ كلامها  
والسلام عليها بين ذكره وذكره، كما سألته في قصة الألفك هذا

(١) يعني أن الامام أحمد سئل هل يجانب الرجل الذي حل سقف بيته  
بالذهب؟ فأجاب بأنه يعني



بل كان قبل أن يأخذ لها أن تذهب إلى بيت أبيها إذا دخل عليها يسلم ثم يقول «كيف تيك؟» في هذا ترك اللطف فقط وأما قصة كعب بن عجرة رضي الله عنه في ترك السلام، ولهذا كان يسلم على النبي ﷺ قالوا قول هل حرك شفقتيه؟ وأنه سلم على أبي قتادة فلم يرد عليه. وحمله جماعة ممن شرحه على ظاهره في هجر أهل البدع والملاحية ترك السلام والسلام<sup>(١)</sup> بخوف المصيبة وفي رواية منى المذكورة والتي قبلها بالحنة المجر وترك السلام والسلام بخوف المصيبة، ورواية الميوني تدل على وجوبه وكلام الأصحاب أو صريحه في التشويز على محريمه

وأما ما رواه مسلم بعد قصة الافك عن أنس أن رجلا كان يهتم بهم بأم ولده فأخبر النبي ﷺ فأمر عليا أن يذهب فيضرب عنقه فذهب فوجدته يقتل في ركي - وهي البئر - فرآه مجبوا فتركه فلعل مناه: اذهب فاضرب عنقه إن ثبت ذلك عليه، وحذف العلم به وفي شرح مسلم قيل له مستحق القتل بنير الزنا وحركه الزنا وكف عنه علي اعتمادا على أن القتل بالزنا وقد علم انتفاء الزنا

قال القاضي وذكر الآجري في هجره أهل البدع والاهواء قصة حاطب بن أبي بلتعة وإن النبي ﷺ أمر بهجره ثم تاب الله عز وجل عليه كذا ذكره القاضي عن رواية الآجري ولم أجد هذا في قصة حاطب بل هي في صحيح البخاري - إن النبي ﷺ قال «صدق ولا تقولوا له إلا خيرا»

فقال عمر رضي الله عنه أنه قد خان الله ورسوله وللمؤمنين فدنني اضربته  
عنقه، قال «يا عمر وما يدريك لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم  
قد وجبت لكم الجنة» فدمت حينئذ وعمر وقال الله ورسوله أعلم، وفي بعض  
طرقه «قد غفرت لكم» كرواية مسلم، وفي بعض طرقه أيضا أن  
عمر سأله في قتله مرتين

قال القاضي وروى الآجري عن أبي هريرة مرفوعا «لكل أمة  
محوس وإن محوس هذه الأمة القدرية فلا تدوم إذا مرضوا ولا تصلوا  
عليهم إذا ماتوا» قال القاضي هذا مبالغة في المبالغة وقد روى أبو داود عن  
حديث رجل من الأنصار عن حذيفة مرفوعا معناه وروى أيضا عن ابن  
عمر مرفوعا (١) معناه وليس فيه «لكل أمة محوس» وروى أيضا من  
رواية ربيعة الجرسي عن أبي هريرة عن ابن عمر مرفوعا «لا تجالسوا  
أهل القدر ولا تتكلموا» رواه أحمد وإسناده جيد وفيه حكم  
ابن شريك المذلي تفرد عنه عطاء بن ديار ووثقه ابن حبان

قال القاضي وروى الخلال عن ابن مسعود أنه رأى رجلا يضحك في  
جنازة فقال أنضحك مع الجنائز؟ لا أكلمك أبدا. وإسناده عن الحسن قال  
كان لانس بن مالك امرأة في خلقها سوء فكان يهجرها السنة والاشهر فتطلق  
بشبه فتقول أنشدك يا ابن مالك أنشدك يا ابن مالك فما يكلمها.  
وإسناده عن أنس وقيل له إن قوما يكذبون بالشفاعة وقوما يكذبون بسذاب

القبر، قال لا تجال وم وإسناده عن حذيفة أنه قال لرجل جبل في عضده  
 غيطا من الحمى: لو مت وهذا عليك لم أصل عليك، وإسناده عن الحسن  
 قال قيل لسيرة بن ابنك أأل طعنا حتى كاد أن يقتله، قال لو مات ما علمت  
 عليه، وإسناده أن ركب إلى أهل البصرة: أن لا تجالسوا صبيانا، وإسناده  
 عن مجاهد رقت لابن عباس أن أيتك برجل يكلم في الدرد فقال لو أتيتني  
 به لأوجعت رأسك، ثم قال لا نكلمهم ولا تجالهم. وقال سعيد بن جبير  
 لا يوب لا يجالس طائفة بن سيب ناته مرجي وقال برسم لرجل تكلم  
 عنده في الأرباب: إذا قت من عندنا فلا تمد إلينا

وقال محمد بن كعب القرظي لا تجالسوا أصحاب الدرد ولا عاروم.  
 وكان حماد بن سنان بن جاس يقول من كان قريبا فيقيم، وعن طاوس  
 وأيوب وسليمان بن أبي السوار (١) ويونس بن مينا ويرم معنى ذلك،  
 قال القاضى هو اجتناب أصحاب الدرد والتأين من ردهم في حل بها  
 المجر لم يتمدد بالدرث، أو تقول جار أن يزيد على الدرد ما يلهيهم الزوج  
 فربما عندهم اغترابا ثم يقرأ تعالى (والجورس في المناهج) قال  
 وأما لم يهجر أحد الذمة فأنما عندنا اسمهم لمصايبنا بأند الجزية فلو قلنا  
 يهجرون زان المعنى المقصود

رأى أهل الحرب قبي الامتناع من كلامهم ضرر لانه يؤدي الى  
 ترك ما بينهم وشرائعهم، وأما المرتدون فان المصايبا رضي الله عنهم باينتهم

بالحراب والقتال ، وأي هجر أعظم من هذا ؟ وذكر الشيخ موفق الدين رحمه الله في المنع من النظر في كتب المبتدعة قال كان السلف ينهون عن مجالسة أهل البدع والنظر في كتبهم والاستماع لكلامهم — الى أن قال — وإذا كان أصحاب النبي ﷺ ومن اتبع سنتهم في جميع الامصار والاعصار متفقين على وجوب اتباع الكتاب والسنة وترك علم الكلام وتبذير أهله وهجرانهم والخبر بزندقتهم وبدعتهم فيجب القول بحلّاله وأن لا يلتفت اليه ملتفت ولا يلتفت به أحد

وقال أبو داود قال لابي عبد الله أحمد بن حنبل أرى رجلا من أهل السنة مع رجل من أهل البدعة أترك كلامه ؟ قال لا أوتمله ان الرجل الذي رأيته مع صاحب بدعة ، فإن ترك كلامه فكلمه والا فاحلته به . قال ابن مسعود المرء بخذنه . وذلك بماء الله بن محمد بن الفضل الصيداوي قال لي أحمد اذا سلم الرجل على البدع فهو يحبه . قال النبي ﷺ « ألا أدامكم على ما اذا فاتكموه تحايينهم ؟ أنشروا السلام بينهم » ويجب الاغضاء عن سترها وكنها . زاد في الرعاية الكبرى ردت عليه اشاعتها عنه قال المروذي قال لابي عبد الله اطلنا من رجل على فجور وهو يتقدم يصلي بالناس أخرج من خلفه ؟ قال اخرج من خلفه خروجا لا تحش عليه ، وقال ابن منصور لابي عبد الله اذا علم من الرجل الفجور أنخبئ به الناس ؟ قال لا بل يستر عليه الا أن يكون داعية ، ويتوجه أن في معنى الداعية من اشتهر وعرف بالشر والفساد ينكر عليه وأن

نسر للصبة ، وهو يشبه قول القاضي فيمن أتى ما يوجب حدا ان شام عنه  
 استحب ان يتعبد الى ولي الامر ليأخذه به والا ستر نفسه . وقد قل  
 القاضي فان كان يستتر بالماسي فظاهر كلام احمد انه لا يهجر ، قال في  
 رواية حنبل ليس لمن يسكر وقلوف شيطان الفواحش حرمة ولا وصلة  
 اذا كان معنفا بذلك مكشفا

قال الخلال في كتاب الحجامة : ابو عبد الله يهجر اهل الماسي ومن  
 تخاف الاعمال الردية أو تعدى حديث رسول الله ﷺ على معنى الإقامة  
 عليه او الاضرار ، وأما من سكر او شرب او فل فعلا من هذه الاشياء  
 المحظورة ثم لم يكشفها ولم يبق فيها جلباب الحياء فالكف عن اعراضهم وعن  
 المسلمين والامساك عن امرائهم وعن المسلمين اسلم . وكلام الشيخ موفق الدين  
 السابق يقتضى أنه لا فرق بين الداعية الى البدعة وقيده وظاهره أنه  
 اجماع السلف ، وذكر غيره في ميلحة المبتدع الداعية روايتين ، وترك العيادة  
 من المعبر ، واختار الشيخ تقي الدين الصلحة وذكر أيضا ان المستر بالنكر  
 ينكر عليه وستر عليه فان لم يتعه فل ما ينكف به اذا كان أقنع في الدين ،  
 وأن المظهر للنكر يجب الانكار عليه علانية ولا تبقى له غيبة ، ويجب أن  
 يساقب علانية بما يردعه من ذلك ، وينبغي لاهل الخير أن يهجره ميتا اذا  
 كان فيه كف لامثاله فيتركون تشييع جنازته اتعفى كلامه وهذا لا ينافية  
 وجوب الاغضاء عنه لا يتمتع وجوب الانكار سر اجماعا بين المصالح ، وكلامهم  
 ظاهر أو صريح في وجوب الستر على هذا وظاهر كلام الخلال السابق

يستحب، ولم أجد بين الأصحاب رحمهم الله خلافا في أن من عنده شهادة بما  
يجب حذاه أن يقيمها عند الحاكم ويستحب أن لا يقيمها لقوله عليه السلام  
« من ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة » فدل هذا على أن ستره  
لا يجب وأنه ينكر عليه بطريقه، ولم يفرقوا بين أن يكون المشهود عليه  
مشهورا بالشر والفساد أم لا، ولا يتوجه ما تقدم من كلام القاضي في المقرر.  
وروى أبو داود حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا عبد الله بن المبارك  
عن إبراهيم بن نشيط عن كعب بن طقعة عن أبي الهيثم عن عقبة بن عامر  
رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « من رأى عورة فسترها كان كمن أحيا  
موتودة » حدثنا محمد بن يحيى ثنا إبراهيم بن أبي مريم أنبأنا الليث حدثني  
إبراهيم بن نشيط عن كعب بن طقعة أنه سمع أبا الهيثم يذكر أنه سمع  
حينما كاتب عقبة بن عامر قال كاذبي جيران يشربون الخمر (١) فنيتهم  
فلم يهتموا، فقلت لعقبة بن عامر ان جيراننا هؤلاء يشربون الخمر واني نويتهم  
فلم يهتموا فأنا داع لهم الشرط، فقال دهم. ثم رجعت الى عقبة مرة أخرى  
فقلت ان جيراننا قد أروا أن يهتموا من شرب الخمر وأنا داع لهم الشرط  
فقال ويحك دهم فاني سمعت رسول الله ﷺ فذكر مني حديث مسلم  
قال أبو داود وقال (٢) هشام بن القاسم من ليث في هذا الحديث قال لا  
تعمل ولكن عظمهم وتهددهم. كعب تابعي ثقة لم يرو عن أبي الهيثم

(١) هذا ساقط من التجديدية (٢) في المصرية هاتم

غيره ولهذا قال بعضهم في أبي الميثم لا يعرف . وقد روى خبره أحمد والنسائي . وقال ابن مقل في الفنون : الصحابة رضي الله عنهم آثروا فراق قومهم لأجل مخالفتها للمخالق سبحانه وتعالى ، فهذا يقول زينب فطهرني ونحن لا نسغو أن تقاطع أحداً فيه لمكان المخالفة

وقال في شرح مسلم في قوله ﷺ « ومن ستر مسلماً ستره الله عز وجل يوم القيامة » قال وأما الستر المندوب إليه ، والمراد به الستر على ذوي الهيئات ونحوهم ممن ليس هو روماً بالأذى ، السادة ، أو المعروف بذلك فيستحب أن لا يتر عليه بل ترفع قممته إلى ولي الأمر أن لم يخف من ذلك مفسدة لأن الستر على هذا يلحقه في الأذى والتسديد وانتهاك الهيئات وجسارة غيره على مثل فعله ، وهذا كما في ستر معصية وقت راتة تمت ، أما معصية رآه عليها وهو يرد . بل من يجب المبادرة بانكارها عليه ومنه منها على من قرئ ذلك فلا بد من تأنيدها ، فإن عجز لزمه وفيها إلى ولي الأمر إذا لم يترتب على ذلك مفسدة

وأما جرح الرواة والشهود ، إلا أنه على . قالت والإوقوف والإيتام ونحوهم فيجب جرحهم عند الحاجة ولا يجوز الستر عليهم إذ رأى منهم ما يقدح في أعليتهم ، وليس هذا من النية المحمية ، بل من النصيحة الواجبة ، وهذا يجمع عليه قال العلماء في القسم الأول التي يستر فيه : هذا الستر مندوب فلا رفعه إلى السلطان ونحوه لم يأت بالأجماع لكن هذا الأولى ، وقد يكون في بعض صوره ما هو مكروه انتهى كلامه :

وإذا لم يأثم رفع فاعل معصية انقضت فرقع من هو متلبس بها ابتداء  
مثله أو أولى . وما ذكره من الاجماع فيه نظر لما سبق ولما يأتى . وقد ذكره  
وقيره قصة حاطب بن أبى بلتعفة فيها هتك ستر للنسدة إذا كان فيه مصلحة  
أو كان في الستر مفسدة ، وإن الاحاديث في السنن تحمل على ما إذا لم تكن فيه  
مفسدة ولا توثق به مصلحة

وتذكر المروءة في تفسيره أنه لا ينبغي لأحد أن يجسس على أحد  
من المسلمين . ول فإن اطلع منه على رية وجب أن يسترها ويظهر مع ذلك  
ويخوفه الله تعالى . وفي الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه قال  
سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كل أمة من أمة الجاهل بن ، وإن من  
الاجار أن يدل على الدليل عملاً ثم يصيح وقد ستره الله فيقول يا فلان  
صليت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره الله عز وجل ، ويصبح يكشف  
ستراته عز وجل عنه » في نسخ ممتدة أو معقمة الخ « ما ما » يعود إلى  
الامة . وفي بعض النسخ « وإن من الجاهل بن » وفي بعضها « وإن من  
الجاهل » يقال بعسر بأمره وأجهر وجاهر

قال ابن قتيب في اغنون : سؤال عن قوله ﷺ « وجبت » والجواب أنه  
يجوز أن يكون قوله ذلك ما أنزل الله من الوحي . ويحتمل أن يكون لما ظهر له  
حين غفر شره لخيره ( والثالث ) يجوز أن يكون استساراه بالشريعة طاعة  
لله تعالى حيث قال « من أتى من هذه القاذورات فليستر بستر الله عز وجل »  
فوجب له المنعرة بطاعة الشرع باستساراه لستر الله عز وجل بخلاف الله  
عز وجل على ذلك بالمنعرة لما ستره عن الخلق طاعة للحق والله سبحانه أعلم



## فصل

في هجر الكافر والفاسق والبتدع والعاوي الى بدعة مضلة

قد تقدم الكلام في المجر وقال أحمد في مكان آخر ويجب هجر من كفر أو فسق يبدع أو دعا الي بدعة مضلة أو مفسدة على من صجر من الرد عليه أو خاف الاغترار به والتأذي دون غيره . وقيل يجب هجر مطلقا وهو ظاهر كلام الامام أحمد رضي الله عنه السابق، وقطع ابن قتيب في ممتدحه قال ليكون ذلك كسرآله واستصلاح واستدله عليه

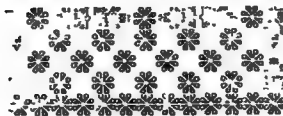
وقال أيضاً إذا أردت أن تعلم عل الاسلام من أهل الزمان فلا تنظر الى زحامهم في أبواب الجوامع، ولا ضجيجهم في الموقف بلييك، وإنما انظر الى مواطنهم أعداء الشريعة، عاش ابن الراوندي والمرعي عليهما لعائن الله ينظمون وينثرون، هذا يقول حديث خرافة، والمرعي يقول \* تلوا باطلا وجلو اصارما \* وقالوا صدقنا قلنا نعم، يعني بالباطل كتاب الله عز وجل (١) (وعاشوا سنين) وعظمت قبورهم واشترت نصايفهم، وهذا يدل على برودة الدين في القلب . وهذا المعنى قاله الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله تعالى وقال الخلال حدثنا اسماعيل ابن اسحاق التميمي النيسابوري ان ابا عبد الله سئل عن رجل له جار رافضي يسلم عليه ؟ قال لا وإذا سلم عليه لا يرد عليه وقال ابن حامد يجب على الخامل ومن لا يحتاج الى خطتهم ولا يلزم

من يحتاج إلى خطبتهم لنفع المسلمين، وقال ابن تيم وهجران أهل البدع  
كافرم وفاسقهم والمتظاهرين بالمعاصي، وترك السلام عليهم فرض كفاية  
ومكروه لسائر الناس وقيل لا يسلم أحد على فاسق مطن ولا مبتدع مطن داعية،  
ولا يهجر مسلما مستورا غيرهما من السلام فوق ثلاثة أيام، وقد تقدمت هذه  
المسألة، وقال القاضي أبو الحسين في التمام لا تختلف الرواية وفي جوب هجر  
أهل البدع وفاسق الملة، أطلق كما ترى وظاهره أنه لا فرق بين الجاهر  
وغيره في المبتدع والفاسق قال ولا فرق في ذلك بين خي الرحم والأجنبي  
إذا كان الحق لله تعالى، فاما إذا كان الحق لأدي كالقذف والسب والنية  
وأخذ ماله غصبا ونحو ذلك نظرت فإن كان الجاهرين والفاعل لتلك من  
أقاربه وأرحامه لم تجز هجرته، وإن كان غيره فهل تجوز هجرته أم لا؟ على  
روايتين (١) (هذا لفظ والده في الأمر بالمعروف أو مناهة إلا أنه قال وإن كان  
الحق غيره فهل تجوز؟ على روايتين) وقال قد نص أحمد على معنى هذا التفصيل  
قال في رواية الفضل بن زياد وقد سأله رجل عن ابنة عم له تتل منه  
وتنظله وتشتمه وتذفه فقال سلم عليها إذا لقيتها قطع المصارمة، المصارمة  
شديدة، وهذا يدل على منع المجر لا قاربه لحق نفسه، وقال في رواية المرزوي؛  
وقد سأله رجل قتلان رجلا من أهل الخير قد تركت كلامه لأنه قذف  
مستورا بما ليس منه ولي قرابة يسكرون فقال — اذهب إلى ذلك الرجل حتى  
تكلمه ودع هؤلاء الذين يسكرون، وهذا يدل على جواز ذلك في حق

التراب، ولا يجوز ذلك في حق الاجنبي لانه أمره بكلام القاذف ومنعه من  
كلام الشارب مع كونه قرابة له. وقال المروفي ذكر الطوسي قال صاحب  
صلاة وخير، فقيل له تكلمه؟ فنضربه وقال انما أنكرت عليه كلامه في  
ذلك الرجل يعني بشر بن الحارث، وقال انه (١) قول من أم جعفر، هذا يدل  
على جواز ذلك لحق الآدي لانه هجر الطوسي مع صلاحه بكلامه  
في بشر وذلك لحق آدي

قال القاضي وإنما كره أحمد هجرة الاقارب لحق نفسه للاخبار في  
صلة الرحم، وإنما أجزأها في حق الله تعالى ومنها في حق انيرة على رواية  
المروفي في حق الاجنبي لان حق الله عز وجل أصبق انه لا يدخله العفو  
وحق الآدي خفي، لانه يدخله العفو وبين هذا قرابة لا يدخله العفو  
الله عز وجل أحد. أن يمتنع، وكلام أكثر الاصحاب يمتنع أنه لا فرق  
وهو ظاهر كلام الامام أحمد في مواضع وهو الاصل، ولا يخفى في صلة  
الرحم يخص بأدلة المجر، وحق الآدي فيه حق لله تعالى وهو مبني على  
المساهلة والساء بخلاف حق الآدي

(١) في انصرة: قيل



## فصل

لا تجوز المجرة بخبر الواحد مما يوجب المجرة

قال القاضي ولا تجوز المجرة بخبر الواحد بما يوجب المجرة نص عليه في روايه أبي مزاحم موسى بن عبيدة بن يحيى بن خاقان قال حدثني ابن مكرم الصفار حدثنا يحيى بن جامع الانباري قال ذكر أبو عبد الله هذا الحديث عن النبي ﷺ مني حديث الثني (١) : كان لا يأخذ لقرف ولا يصدق أحداً على أحد. فقال الى هذا أذهب أنا او هذا مذهبي. ابن مكرم يشك وروى أبو مزاحم حدثني ابن مكرم حدثني الحسن بن الصباح البزار حدثنا وكيع بن سفيان بن محمد بن جحادة عن الحسن قال : كان النبي ﷺ لا يأخذ بالزور ولا يصدق أحداً على أحد. فان قيل لا يمتنع أن يجزى بخبر الواحد لانه يكفينا لانه لا يجوز الحبس بالتهمة لخبر بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن " أبي بصير " أنه حبس في تهمة

وقد دل احمد بن حنبل في رواية الرضا بن حنبل : حبس النبي ﷺ في تهمة قيل يحتل ألبكر بنه لحايت أن رجلا أدى على رجل حمايتا بل بالمل وبابيد ، أنم بن ثامرهما السدلة ولم يعرف النبي ﷺ عدالتها في الطلش الرضا بن حنبل ، ليسأر عن عدالتها في الباطن لان شهادتهما تهمة تحت أنم بن ثامر مدوم في مسئلتنا. انتهى كلام

المقاضي . وقد حمل بعض أصحابنا كلام أحمد على ظاهره في الحبس في تهمة  
 فيتوجه عليه المجرم بخبر الواحد وفي المسئتين نظر والله أعلم  
 والقرف التهمة يقال قرفته بكذا إذا أضفته إليه وصيته وأهيمته . وقد  
 تقدم في أوائل الكتاب ضد ذكر النية إخبار ابن مسعود للنبي ﷺ  
 بالذي قال من الانصار إن هذه القصة مأربد بها وجه الله فيما رواه أبو  
 داود والترمذي ، أظنه من حديث ابن مسعود ونظيره إخبار زيد بن أرقم  
 للنبي ﷺ عن كلام عبد الله بن أبي وهو في الصحيحين وفيه أزلت سورة  
 المنافقين . وقال ابن عبد البر : قال معاذ بن جبل إذا كذلك أخ في الله تعالى  
 فلا ساره ولا تسمع فيه من أحد فربما قال لك ما ليس فيه فقل  
 سينك ويئنه ، وقد قيل :

ان الوشاة كثير إن أطمعهم لا يرقبون بنا إلا ولا ذمما  
 الال اختلاف فيه ، واستشهد ابن الجوزي بهذا البيت على أنه  
 مطرابة وقيل أيضاً :

القد كذب الواشون ما بحث عندهم بسر ولا راسلهم برسول  
 أي رسالة استشهد به ابن الجوزي في قوله تعالى ( فأيا فرعون  
 تقول إنا رسول رب العالمين ) المعنى أنا رسالة رب العالمين أي ذوو رسالة  
 رب العالمين ، هذا قول الزجاج . وقال ابن قتيبة الرسول يكون في معنى  
 الجمع كقوله تعالى ( هؤلاء ضيغي ) وقوله تعالى ( ثم يخرجكم طفلاً ) وروى  
 الحاكم في تاريخه أن رجلاً ذكر في مجلس سلم ابن قتيبة فتناوله بعض أهل

المجلس فقال له سلم: يا هذا أوحشتنا من قسك موآيستنا من مودتك، وطلبتنا على مودتك. سلم فنه روى له البخاري توفي ستينين

## فصل

من عنده سماع لمبتدع قطله دمه اليه لعل الله يشقه به. قتله عبد الله وحضر زنديق مجلس أبي عبد الله قتله اسحاق بن ابراهيم بن هانيه هذا عدو الله كبش الزنادقة، فقال أبو عبد الله من أسركم به ذاك عن أخذتم هذا فدعوا الناس يأخذون المسلم وينصرفون. وقد تعظم مخاوف هذا عن غير واحد من الأئمة

## فصل

هجر المسلم البدل ومقاتلته وساداته ومعتقيه

فأما هجر المسلم البدل في اعتقاده وأفعاله فقال ابن عقيل يكره وكلام الأصحاب خلافه ولهذا قال الشيخ تقي الدين رحمه الله لا تقتل في الهجرة على الكراهة ليس يجيد بل من الكبار على نص أحمد؛ والكبيرة مافية حد في الدنيا أو بعيد في الآخرة. وتد صبح قوله عليه السلام فمن هجر ففوق ثلاث فوات دخل النار، وظاهر كلام لا أكثر من ثلاث فرق بين ثلاثة أيام وأكثر. وكلامهم في التشويذ على هذا وفلك بغضه ما في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إياكم والظن من بينكم» كذب الحديث

ولا تجسوا ولا تحسوا، ولا تباغضوا، ولا تداروا وكونوا عباد الله  
 اخوانا كما امركم الله عز وجل، للمسلم أخو المسلم لا يظله ولا يخذله ولا يحقره .  
 التقوى ههنا، ويشير إلى صدره ثلاث مرات « بحسب امرىء من الشر  
 أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » وفيها  
 أو في مسلم « ولا تنافسوا ولا تهجروا » وفي نسخة مستدة « ولا تهجروا  
 ولا تقاطعوا » إن الله عز وجل لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ، لكن  
 ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم ، التدابر المداواة والمقاطعة لأمره بإحدى طولي  
 صاحبه دبره ، والتعسس بالخلاء قبل الاستماع لحديث قوله « ... »  
 عن المورات ، وقيل بالخلاء تطلبه لنفسك والجيم لغيرك ، وهما بمعنى  
 وهو طلب مرة مناقب وحال ولا تهجروا ولا تهجروا ، والمراد  
 انهي عن الهجرة ونزع الكلام ، وقيل يجوز أن يكون أي  
 لا تتكلموا بالمعبر بضم الهاء وهو الكلام المتبع

وروى الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة « لا يباغض المسلم  
 لا يخذله ولا يحقره » وذكر الحديث بمعنى بعض ما ...

وفي « صحيحين من ابن عمر مرئوعا » لم أجد  
 ولا يسله « وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال  
 أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس « وفي لفظ « تدرسون إلا أن يري  
 كل يوم خيس واثنين فيمتر أحل عبد لا يشرك بالله »

بينه وبين أخيه شعناء فيقال انظر وا هذين حتى يصطلحا - وفي رواية - إلا المتهاجرين ، رواه مسلم ، الشعناء العدواة كأنه شحن قلبه بقضا أي ملاءم وكلاهما في المستوعب وغيره على أنه لا يحرم في الثلاثة أيام للخبر ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ،

قال في شرح مسلم : قال العلماء رضي الله عنهم اتعاض عنها في الثلاثة لأن الإدمي مجبول من الغضب (١) وسوء الخلق ونحو ذلك ففني عنها في الثلاث ليزول ذلك المارض - وسيأتي كلام أبي دارد بعد هذا الخبر يوافق هذا ، وقيل ان الخبر لا يدل على الهجرة في الثلاثة

قال في شرح مسلم - على مذهب من لا يوجب بالاهوم - : وتوجه أولا أن الخبر في المجر بمذرع شرعي للخبر السابق وتلحق ذكر القاضي في المجر والشيوخ عبد التادر وغيرهما استحباب هجر أهل الباطل والاهواء والفساق أطلقوا ولم يفرقوا

## فصل

﴿ في زوال المجر ومسائل في النية ومتى تباح بالسلام ﴾

والهجر المحرم يزول بالسلام ذكره في الزكاة والمستوعب وزاد ولا ينبغي له أن يتر - كلاهما بعد السلام عليه ثم قال في المستوعب والمهجران الجائز هجر ذو الباطل أو مجاهر بالباطل ولا يصل إلى عقوبته ولا

(١) عبارة الشرح المذكور : مجبول على الغضب الخ



يقيم على موعظته أو لا يقبلها ولا غيبة في هذين في ذكر حالهما . قال في  
التصويل ليحذر منه أو يكسره عن القسوة ولا يقصده إلا زراء على المذكور  
والدعوى فيه ولا فيما يشاور فيه من النكاح أو الخطابة

قال أبو طالب سئل أبو عبد الله عن الرجل يسأل الرجل بخطبة  
إليه فيسأل عنه فيكون رجل سوء فيخبره مثل ما أخبر النبي ﷺ حين  
قال لقاطمة « ماوبة حائل ، وأبوجه عصاة على عاتقه » يكون غيبة إن  
أخبره ؟ قال المستشار مؤتمن يخبره بما فيه وهو أظهر ولكن يقول ما أرضاه  
لك ونحو هذا حسن . ومن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه سأل أبا  
عبد الله عن معنى النية - يعني في النصيحة - قال إذا لم ترد عيب الرجل

وقال الخلال أخبرني حرب سمعت أحمد يقول إذا كان الرجل مطناً  
بفسقه فليست له غيبة أخبرنا أبو عتبة ثنا ضمرة أنبأنا ابن شوذب عن الحسن قال  
للفاسق المطن بفسقه غيبة . أنبأنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا عبد الرزاق  
حدثنا معمر بن زيد بن أسلم قال : إنما النية لمن لم يطن بالمعاصي . وقال في  
رواية الفضل بن زياد في رجل صاحب قينات ومما زف يؤذي أهل المسجد :  
إذا ذكر ما فيه لا يضر لانه قد أعلن لا يضره إذا حدث الناس عنه . وقال  
محمد بن يحيى الكحال لأبي عبد الله : النية أن يقول في الرجل ما فيه ؟ قال  
فم ، قلت حديث بهز ؟ قال ليس له أصل ولفظه « أترغبون عن ذكر  
الفساق كي يرفق الناس ؟ اذكروه » ذكره القاضي وغيره ، وخبر بهز هذا

له طرق عنه وهي ضيفة . قال بعضهم وأمثها الجارود بن يزيد وهو متروك  
 وذكر ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس عن النبي ﷺ « ثلاثة  
 لا غيبة فيهم الفاسق المظن بنفسه وشارب الخمر والسلطان الجائر » قال  
 وقال أنس والحسن بن علي جليل الحياء فلا غيبة فيه . وقال الحجاج  
 ابن قراصة قلت لمجاهد: الرجل يكون وقاعا في الناس فأقع فيه أله غيبة ؟  
 قال لا ، قلت من ذا الذي يحرم فينته ؟ قال رجل خفيف الظهر من  
 حماء المسلمين ، خفيف البطن من أموالهم ، أخرس اللسان عن أعراضهم ،  
 فهذا حرام النية ، ومن كان سوى ذلك فلا حرمة له ولا غيبة فيه فهذه في  
 غير النصيحة . ورواية الكحال تحريم النية مطلقا ، والأشهر عنه الفرق بين  
 المظن وغيره ، وظاهر الفصول والمستوعب أن من جاز هجره جازت  
 غيبته ، ومرادها والله أعلم ومن لا فلا . ورواية الكحال أيضا تدل على  
 تحريم لقب كالأعمش ، وقد تقدمت في أوائل الكتاب وأن رواية الأثرم  
 تدل على جوارده إذا لم يُعرف إلا .

وقد احتج البخاري على غيبة أهل الفساد وأهل الرب بقوله عليه  
 السلام في عينه بن حصن لما استأذنه عليه « بشئ أخو الشيرة » وبأن  
 ما يتعلق بهذا خبره عيان بن مالك في إنكار المنكر المظنون وفي الصحيحين تخلف  
 كعب بن مالك عن غزوة تبوك وقول النبي ﷺ وهو بتبوك « ما فعل  
 كعب بن مالك ؟ » قال رجل من بني سلة يا رسول الله حبسه برداه

والنظر في عذابه ، فإنا له معاذ بن جبل بأس ما ظلت فسكت رسول الله  
 ﷺ فقيه الناس بالاجتهاد الثقلين ولا من ظن ملط المؤمن رد عليه ولم  
 ينكر أنبي ﷺ على واحد منها ومن الذلة للتظلم قوله تعالى ( لا يجب  
 الله بالجهل بالسوء من القول إلا من ظلم )

وقال ابن هبيرة في حديث ساذ « واتفق دوة المظلوم فإنه ليس بيننا  
 وبين الله حجاب » ته ته بهاء ر الله لشي أمره . ذل وعلى هذا  
 أرى قوله تعالى ( لا يجب إلا بالجهل بالسوء من القول إلا من ظلم ) أن  
 الآية من القرآن لا من السنة . فإذا ظلمت من ظلم الله عز  
 وجل . فإنا لله . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم .  
 ليقرر . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم .  
 من أشل . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم .  
 مملوئين . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم .  
 فلا اعتراض . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم .  
 به طرفة بين . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم . والله لا يظلم .

والروى عن ابن عباس في الآية : ( أن يذو المظلوم على من  
 ظلمه ) أن الله تعالى قد رخص . وعن الحسن بالله . ( أن يتصر  
 المظلوم من ظلمه . ومن مجاهد أن يجبر المظلوم بظلم من ظلمه . وعنه أيضاً

ألا أن يجبر الضيف بدم من يضيفه . وقرأ عبد الله بن عمرو وجاعة من  
التابن بفتح الظاء . قال ثعلب هي مردودة على ( ما فعل الله بمذايكم )  
الامن ظلم . قبل المعنى إلا أن يجبر الظالم بالسوء ظلما . وقيل إلا أنه  
يجبروا بالاداء للظالم . نحل هذا الاستثناء متقطع ومنتهى لكن المظلوم  
يحوز : أن رسلنا بالسوء (١) ولكن يجبر بالسوء واجبروا له بالسوء  
وقال ابن زيد من ظلم أي أقوم على النفاق فيجبر له بالسوء حتى يرتفع  
سواء ابن البوزي ومن ذك قول هند لثني رضي الله عنهما لأن أبا سفيان  
رجل شهم . رواه البخاري الحصري أو الكندي لثني رضي الله عنهما لا زال يكفينا  
قال البخاري . أن رجلا فاجر لا يبالي ، قال في شرح مسلم : وفيه أن  
الرجل الفاجر لو ظلم أو فاجر أو نحوه يتصل ذلك منه  
وإن كان قد كفرت به ثم يؤخذ بذلك في أول الأمر

وَأَمَّا دُرَّيْنُ فَارِدُوسٍ وَالنَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُمْ فَهُمْ فِي رِوَاغٍ قَلِيلٍ  
يُؤَادُّ غُلَامٌ لِي رَضِيَهُ وَعَقِبَتُهُ ، قَالَ أَحَدُ قُلُوبِكُمْ رَضِيَهُ شَكَايَتُهُ  
وَسُوءَتُهُ ، وَالْأَمْرُ مِنْ هَذَا مَا حَرَى بَيْنَ النَّاسِ رِوَاغِي لَمَّا عَاكَفَا فِي  
مَنْكَرِ الْيَوْمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَكَانَ كُلُّ مَعْنَا مَتْلُومًا مَذْمُورًا فِي تَوَالِيهِ الْآخِرِ  
فَالَهُ أَشَدُّ لِي بِجَاعَةِ حَتَّى أَسْقَمْتُ بِهِ بَعْضُهُمْ مِنَ الْحَدِيثِ وَهُوَ فِي الصَّحِيحِينَ  
وَأَنَّكَ لَمْ تَنْكَرْ عَمْرَ وَعُثْمَانَ وَسَدَّ وَالزَّيْبِرَ وَعَبْدَ الرَّحَنِ مَا قَبِلَ لَكِنْ كَانَ

للقول في الوجه ، وقد تقدم كلام الامام أحمد في الاستئانة بالجيرانه  
وغيرهم على إزالة النكر وفي الخبر الصحيح المشهور «خير دور الانصار بنو  
فلان» الحديث ، قال في شرح مسلم فيه جواز تفضيل القبائل والاشخاص  
بغير مجازفة ولا هوى ولا يكون هذا ضيقة . وهذا صحيح وهو كثير في  
كلام احمد وغيره من الأئمة

ولدت للنيرة عذرا في غيبة ونحوها في ظاهر كلام احمد والاصحاب  
تسوم الادلة وتوجه احتمال وهو منى كلام ابن عقيل في الفنون فانه قال  
قل أن يصح رأي مع فورة طبع فوجب التوقف الى حين الاعتدال ، وهو  
أيضا منى ما اختاره الشيخ تقي الدين فانه اختار أن لا يقع طلاق من  
غضب حتى تنير ولم يزل عنه كالمرء وذلك لما في الصحيحين من عائشة رضي  
الله عنها قالت : استأذنت هالة بنت خويلد أخت خديجة رضي الله عنها  
على رسول الله ﷺ فعرف استئذان خديجة فارتاح لذلك فقل «اللهم هالة  
بنت خويلد» فقلت وما تذكر من عبوز من عبائر قریش حمراء الشدين  
هلكت في النهر فأبدلك الله خيرا منها . النيرة بفتح النين مصدر غار  
الرجل فغار غير متوقفا وغارا . والنيرة بكسر النين الميرة والنع . وقولها : حمراء  
الشدين أي لم يبق بشدةها يباض شيء من الاسنان قد سقطت من الكبير  
قال الطبري وغيره من العلماء : النيرة مسامح للنساء فيها لا عقوبة .  
طين فيها لما جبلن عليه من ذلك ولهذا لم يزوج عائشة رضي الله عنها . وقال  
القاضي عياض عندي أن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول

شيبتهاء، وألها لم تكن بلغت حيثئذ، كذا قال وهذا لا يمنع الإنكار زجرًا  
وتأديا كسائر المحرمات (١)

(١) في هذا الكلام نظر والتحقيق فيه ما أورده الحافظ ابن حجر في كلامه  
على حديث عائشة هذا عند قولها : قد أبد لك الله خيراً منها وهذا نص :  
قال ابن اثنين في سكوت النبي ﷺ على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة  
على خديجة إلا أن يكون لثراد بالخيرية هنا حسن الصورة وضر السن انتهى  
ولا يلزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق أنه ﷺ رد عليها عدم ذلك بل الواقع  
أنه صدر منه رد لهذه المقالة في رواية أبي نعيم عن عائشة عند أحمد والطبراني في  
هذه القصة قالت عائشة فقلت أبد لك الله بكيرة السن حديثه السن فنضب حتى  
قلت والذى بئسك بالحق لا أذكرها بعد هذا إلا بخير وهذا يؤيد ما تأوله ابن اثنين  
في الخيرية المذكورة والحديث يفسر بضمه بضاً وروى أحمد أيضاً والطبراني من  
طريق مسروق عن عائشة في نحو هذه القصة فقال ﷺ ما أبدني الله خيراً منها  
آمنت بي إذ كفر بي الناس الحديث قال عياض قال الطبري وغيره من العلماء  
النيرة مساح للنساء ما يقع فيها ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جيلن عليه منها  
ولهذا لم يزجر النبي ﷺ عائشة عن ذلك ونصبه عياض بأن ذلك جرى من عائشة  
لفسرها وأول شيبتهاء فلها لم تكن بلغت حيثئذ (قلت) وهو محتمل مع ما فيه  
من نظر قال القرطبي لا تدل قصة عائشة هذه على أن النيرة لا تؤخذ بما يصدر  
منها لأن النيرة هنا جزء سبب وذلك أن عائشة اجتمع فيها حيثئذ النيرة وضر السن  
والإدلال قال قحالة الصنف عنها على النيرة وحدها محكم ثم الحامل لها على ما  
قالت النيرة لأنها هي التي نصت عليها بقولها ففرت وأما الصنف فيحتمل أن يكون  
لأجل النيرة وحدها ويحتمل أن يكون لها ونيرة من الشباب والإدلال (قلت)  
النيرة محقة بتصبها والشباب يحتاج إلى دليل قاله ﷺ دخل عليها وهي بنت تسع  
وذلك في أول زمن البلوغ فمن أين له أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عليها  
وهي بنت تسع وأما إدلال الحجة فليس موجباً لضعف عن حق الغير بخلاف النيرة  
فإنما يقع الصنف بها لأن من يحصل لها النيرة لا تكون في كمال عقلا فلهذا تصدر  
منها أمور لا تصدر منها في حال عدم النيرة والله أعلم

وفي الصحيحين أيضاً من عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله ﷺ «لاني أعرف إذا كنت راضية عني وإذا كنت علي غصبي» قالت عقلت ومن أين تعرف ذلك؟ قال «أما إذا كنت عني راضية فأناك تقولين لا ورب محمد، وإذا كنت غصبي قلت لا ورب إبراهيم» قلت أجل والله يا رسول الله ما أهدر إلا اسمك. قال القاضي عياض مناقبة عائشة النبي ﷺ هو مما سبق من النيرة التي عني عنها النساء في كثير من الأحكام لعدم أنهن كان منهن من قبل مالك وشيخه من طلاء المدينة يسقط منها الحد إذا قذفت زوجها بالفاحشة على جهة النيرة. قال واحتج بما روي عن النبي ﷺ أنه قال «ما تدرى النيران أعلى الوادي من أسفله» قال القاضي عياض ولو لا ذلك كان على عائشة رضي الله عنها في ذلك من الخرج ما فيه، لأن الغضب على النبي ﷺ وهجره كبيرة عظيمة ولهذا قالت لا أهدر إلا اسمك. فدل على أن قلبها وحبها كما كان، وإنما النيرة في النساء لقرط الحجة. انتهى كلامه

وفي الصحيحين أيضاً من عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ إذا خرج أفرغ بين نسائه فطارت القرعة على عائشة وحفصة فخرجا معه جميعا وكان رسول الله ﷺ إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث معها فقالت حفصة لعائشة: ألا تركين الليلة بيدي وأركب بيريك فتظنرين وأنظري قالت بلى فركبت حفصة على بيري عائشة وركبت عائشة على بيري حفصة فجاء رسول الله ﷺ إلى جل عائشة وعليه حفصة فسلم ثم سار معها حتى

أرلوا فافقدته عائشة فقارت فلما رلت جئت بحمل رجلها بن الأدهر  
وقول يارب سلط علي عقرها أوحية تلذقي، رسولك (١) ولا أستطيع  
أن أقول له شيئا. قال أبو زكريا النواوي في شرح مسلم هذا الذي قلته  
وقالته جلها عليه فرط النيرة على رسول الله ﷺ وقد سبق أن أمر النيرة  
معتوه عنه انتهى كلامه. وما قاله لا يوافق مذهب الشافعي،

وروى أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن زيد  
ابن سلام عن عبد الله بن زيد بن الأزرق عن مقبة مرفوعة عن غير ثمان أحدها  
يحياها الله عز وجل والآخرى ينفضها الله عز وجل. النيرة في الريتين يحياها الله  
والنيرة في غيرها ينفضها الله عز وجل. وإذا نفض الرجل ينجها  
والحيلة في الكبر ينفضها الله عز وجل. وقال «ثلاث دعوات مستجابات دعوة  
المسلم ودعوة الوالد ودعوة المسافر»، ولا ين ماجه من حديث أبي هريرة  
«رضي الله عنه ذكر النيرة فقط. قيل يحيى لم يسمع من زيد فدل ذلك على أن  
هذا النيرة منهي عنها ويوافق ما رواه أحمد والبخاري وغيرهما من حديث  
أبي هريرة أنه عليه السلام قال له رجل أوصني قال «لا تغضب» فردده عليه قال  
«لا تغضب» وروى أحمد غير حديث في هذا المعنى وفي بعضها من رواية حميد  
عن عبد الرحمن بن عمار عن رجل من الصحابة أن الرجل قال فكرت حين قال النبي  
ﷺ ما قال فإذا الغضب يجمع الشر كله، وروى أيضا من حديث ابن  
عباس «علموا ويسروا ولا تسروا وإذا غضب أحدكم فليسكت» ثلاثا.



وروى عن عبادة بن عمر أنه سأل النبي ﷺ ماذا يباعدني من غضب الله عز وجل؟ قال: «لا تنضب» فنهيه عنه دليل على دخوله تحت الوسع والإلم منه عن الحال، وما كان سببه محرماً أو غير محرم تترتب عليه الأحكام مع وجود العقل إلا المذكور لمعنى يختص به. وظهر من هذا أن هذا السبب أن لم يكن منذوراً فيه وزال عقله كان كزواله بينج ونحوه على الخلاف فيه عندنا، وإلا كان كسكر منذور فيه ونوم ونحوه وقد أتى أبو موسى الأشعري ﷺ للنبي ﷺ يستحمه فوجده غضاباً وحلف لا يحلمهم وكثر الحديث. ورواه وجل عن ضالة الأبل فنضب حتى احمرت وجنتاه واحمر وجهه ثم قال: «مالك ولما دعها» الحديث وهما في الصحيحين

وكان عليه السلام عند بعض نسائه فأهدى بعضهن إليه طاماً فغضبت يد الخادم فسقطت الصفحة فاقبلت بجمع الطعام وقول «غارت أكم» ثم أتت بصحفة من عند التي هو في بيتها فدفعها إلى التي كسرت صحفتها وأمسك المكسورة في بيت التي كسرتها. رواه البخاري من حديث أنس والدارقطني، فصارت قضية: من كسر شيئاً فهو له وطيه، مثله. ولأحمد وأبي داود والنسائي من حديث عائشة رضي الله عنها أخذتني رعدة من شدة النيرة فكسرت الأناة ثم ندمت فقلت يا رسول الله ما كفارة ما صنعت؟ قال: «أناة مثل أناة، وططم مثل ططم»

وروى أبو داود في باب ترك السلام على أهل الأهواء: حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن ثابت البناني عن سمية عن عائشة رضي

الله عنها أنه اعتل بعير لصفيه بنت حنيّ وعند زينب فضل ظهر فقال رسول الله ﷺ لزينب «أعطيتها بعيرك» فقالت أنا أصطلي تلك اليهودية وفضض رسول الله ﷺ فهجرها ذا الحجة والحرم وبمض صفر. سمية تفرد عنها ثابت. ولأنه قول ابن عباس وغيره وقد ظهر من ذلك الجواب عما تقدم مع أنه يحتمل أن الانكار اختصره الراوي وأنه كان قد تقدم من النبي (ص) ما كفى به والحديث الأخير ليس فيه أن النبي (ص) علم بذلك. وظهر أيضا الجواب عما قال البخاري باب إذا لطم المسلم يهوديا عند الغضب ثم روى قصة الانصاري لما سمع اليهودي يقول والذي اصطفى موسى على البشر، فغضب فقلعه وأخبر النبي ﷺ بذلك لأن الغضب مع وجود العقل لا يسامح بسببه في الأفعال هذا إن لم يكن جزاء هذا الفعل اختصره الراوي من هذه القصة للعلم به ووضوحه لكنه خلاف الظاهر ولهذا فهم البخاري خلافه والله سبحانه أعلم

وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أنه سأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على النبي ﷺ وذكر القصة، ودخول عمر على النبي ﷺ وقوله لو رأيتنا يا رسول الله وكنا مشر قمرش تغلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نسأوم فطلق نسأونا يملن من نساءهم فغضبت على امرأتي وما فاذا هي تراجعني فأنكرت أن تراجعني فقالت ما تنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتهجره إحداهن اليوم إلى الليل، فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن وخسر، أفأمن

إحداهن أن ينضب الله عز وجل عليها لنضب رسوله صلى الله عليه وسلم  
 فإذا هي قد هلكت . فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول  
 الله دخلت علي حفصة فقلت لا يفرك أُر كانت جارتك أوسم منك  
 وأحب إلي النبي صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت أستانس يا رسول  
 الله قال « نعم » فحاست فرفعت رأسي في البيت فوالله ملأيت فيه شيئا ردد  
 البصر إلا أهبا ثلاثة فقلت ادع الله يا رسول الله أن يوسع علي أمتك فقد  
 وسع علي فارس والروم ، ثم لا يسدون الله عز وجل ، ثاستوى جالساً ثم قال  
 « أو في شك أنت يا ابن الخطاب أولئك قوم جعل لهم طيباتهم في الحياة  
 الدنيا » فقلت استنزلني يا رسول الله ، وكان قد أقسم أن لا يدنني ملين  
 شهراً من شدة محبته عابن ، حتى طاب الله عز وجل علي  
 موجدته أب غضبه

ونال في المستوصب في موضع آخر ويكره هجر المسلم أخيه المسلم  
 فوق ثلاث إلا أن يكون من أهل الأهواء والبلع والله اعلم المدعيين  
 علي ذلك انتهى كلامه وإذ ولي التحريم عما تقدم . وقال علياً للسلام ولا يحل  
 لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلقيان فيرض هذا ويرض هذا  
 وخيرهما الذي يبدأ بالسلام — وفي رواية — فيعد هذا وبعد هذا  
 متفق عليه من حديث أبي أيوب « يدع » بنعم النساء يعرض أي يوايه عرضه  
 يضم العين أي جانبه

وروى أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يزيد الرشاد عن



وروي أبو حفص عن أبي هريرة مرفوعا «السلام يقطع المجران»  
 وذكر النواوي رحمه الله أن مذهب مالك والشافعي ومن وافقهما يزول المجر  
 المحرم بالسلام . وقال أحمد وابن القاسم للمالك إذا كان يؤذيه لم يقطع السلام  
 هجرته . انتهى كلامه وقال الأثرم سمعت أبا عبد الله يسأل عن السلام يقطع  
 المجران؟ فقال قد يسلم عليه وقد صد عنه ثم قال أبو عبد الله عليه السلام  
 يقول « يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا » فإذا كان قد عوده أن يكلمه وأن  
 يصالغه ثم قال إلا أنه ما كان من هجران في شيء يخاف عليه فيه الكفر  
 فهو جائز ، ثم قال أبو عبد الله : النبي صلى الله عليه قال في قمة كعب بن  
 مالك حين خاف عليهم ولم يدرك ما يقول فيهم « لا تكلموهم » قيل لأبي  
 عبد الله : عمر قال في صبيغ لا تجالسوه ، قال المجالسة الآن غير الكلام  
 قلت لأبي عبد الله كان لي جار يشرب للسكر أسلم عليه؟ فسكت وقد قال  
 لي في بعض هذا الكلام لا تسلم عليه ولا تجالسه

قال القاضي في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ظاهر كلام أحمد  
 أنه لا يخرج من الهجرة بمجرد السلام بل يعود إلى حاله مع المجهور قبل  
 الهجرة وذكر رواية الأثرم وقول أحمد في رواية محمد بن حبيب وقد  
 سئل عن الرجل لا يكلم الرجل أيمزج السلام من الصرم؟ فقال أخوف من  
 أجل أنها يصد أحدهما عن صاحبه وقد كانا متوائمين يلتقي أحدهما  
 صاحبه بالبشر الآن يتخوف منه ثقافا (قال) وإنما لم يجهل أحد خارجا من  
 الهجرة بمجرد السلام حتى يعود إلى عادتهم في الاجتماع والمؤانسة لأن

المجربة لا تزول الا بعود الى عذبتها انتهى كلام القاضي وقدم قول احمد في الذي تشبه ابنته اذ القيا: سلم عليها اقطع للصلاة فظاهر ان السلام يقطعها مطلقا، وظاهر قول اصحابنا ان المجر محرم لا يزول بنسب ذلك ونص عليه الشافعي رواه عنه الليثي، وتوجه على قول من جعل من اصحابنا لكتابة والمراسلة كلاما ان يزول المجر المحرم بها. ثم وجدت ابن عقيل ذكره وللشافعي وجهان قال للشيخ محي الدين للتواوي: واصحابها يزول لروا الوحشة انتهى كلامه

ونشد بعضهم

لا تلمس من سادي الناس ما خروا • فيكشف لقه سحر آمن مساويكا  
واذكر عاسن ملقيهم اذا ذكروا • ولا تعب أحدا منهم بما فوكا  
واستن بالله من كل فاذ به • غنى لكل وقى بالله يكفيكا  
وقال صاحب المختار من الخفية ولا غيبة لنفالم ولا تقاسق ولا اثم  
في السمي به ولا غيبة الا للجوم ولا غيبة لاهر قرية. وكذا ذكر القاضي عياض وفيه في غير المعين. وخالف فيه بعضهم ذكره للتواوي في حديث أم زرع والاول مأثور عن ابراهيم ولم يذكر اصحابنا هذا والظاهر انهم لا يريدون هذا فظاهر كلام بعضهم ان عرف بعد البحث لم يميزوا والاجاز فليس هذا بيبعد، وذكر في المحيط ان النية حرام الا في حال وهو ان يكون رجلا يضر الناس باللسان واليد فلا غيبة في ذكره لقوله عليه

السلام « اذكروا الفاجر بما فيه » وذكر الشيخ تقي الدين ان المظهر  
للمحرمات تجوز غيبتها بلا نزاع بين العلماء . قال وفي حديث آخر « من  
ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له » وهذا الخبر من رواية الربيع بن بدر عن  
ابن وهب عن أنس مرفوعا

وسئل أيضا عن غيبة تارك الصلاة فقال اذا قبل عنه انه تارك الصلاة  
وكان تاركها فهذا جائز وينبغي أن يشاع ذلك عنه ويهجر حتى يصلي وقال  
الشيخ تقي الدين في المستر ويذكر أمره لى وجه النصيحة ، وقال أيضا  
يجب أن يكون على وجه النصح وإبتياء وجه الله تعالى وإزالة قربة برضه  
على من اعتابه قبل أن يبتأه فاسقاط للحق قبل وجود سببه وحدثني  
ضمضم انه كان يتصدق برضه اذا أصبح ليل المراد من غيبه وقت مع  
انا لانلم صحت

## فصل

في الاستئانة بأهل الاهواء وأهل الكتاب في العبادة

قال أبو علي بن الحسين بن أحمد بن الفضل البلخي دخلت على أ. بن  
حنبل فجلده رسول الخليفة يسأله عن الاستئانة بأهل الاهواء قال أحمد  
لا يستعان بهم ، قال يستعان باليهود والنصارى ولا يستعان بهم ، قال النصارى  
واليهود لا يدعون الى أتباعهم وأصحاب الاهواء داعية . عزاه الشيخ تقي  
الدين الى مناقب البيهقي وابن ابوزري يعني للامام أحمد . قال لم يَنْ  
الاستئانة بالداعية لما فيه من الضرر على الامة انتهى كلامه وهو مكرر

وفي جامع الخلال عن الامام أحمد ان اصحاب بشر المريسي وأهل البدع والاهواء لا ينبغي ان يستعان بهم في شيء من أمور المسلمين . فان في ذلك أعظم الضرر على الدين والمسلمين وروى البيهقي في مناقب أحمد من محمد بن أحمد بن منصور المروزي انه استأذن على أحمد بن حنبل فاذن فجاء اربعة رسل المتوكل يسألونه فقالوا الجهمية يستعان بهم على أمور السلطان قليلا وكثيرا أولى أم اليهود والنصارى ؟ قال أحمد ما الجهمية فلا يستعان بهم على أمور السلطان قليلا وكثيرا وأما اليهود والنصارى فلا بأس أن يستعان بهم في بعض الأمور التي لا يسلطون فيها على المسلمين حتى لا يكونوا تحت أيديهم ، قد استعان بهم السلف . قال محمد بن أحمد المروزي يستعان باليهود والنصارى وهما مشركان ولا يستعان بالجهمي ؟ قال يابني يقتربهم المسلمون وأوتلك لا يمتربهم المسلمون

## فصل

( في حشر حبس أهل البدع لبدعتهم )

قال المروزي سألت أبا عبد الله عن قوم من أهل البدع يتعرضون ويكفرون ؟ قال لا تعرضوا لهم . قلت وأي شيء تكروه من أن يجسبوا ؟ قال لهم والذات وأخوات . قلت فانهم قد حبسوا رجلا وظلموه وقدموا في أن أتسكلم في أمره حتى يخرج ، فقال ان كان يجبس منهم احد فلا تم قال ابو عبد الله هذا جارنا حبس ذلك الرجل فأت في السجن وأظن أنه قال غير مرة كيف حكى أبو بكر بن خالد قلت له قال كنت عند



ابن عينة قاعدآ بجاء الفضيل فقال لا تجالسوه يعني لا ابن عينة تجلس  
رجلا في السجن مما يؤمنك ان يقع السجن عليه ثم فاخرجه فجب أبو  
عبد الله وجعل يستحسنه

## فصل

( في إنكار التكر الخفي والبيد والماضي )

قال في الرأية ويحرم التعرض لمنكر فعل خفي على الاشهر أو  
مستور أو ماض أو بعيد وقيل يجمل فاعله وعمله انتهى كلامه وقال أيضا  
والانكار فيما فات ومضى الا في العقائد والآراء . قال القاضي في الماضي  
يشترط أن يعلم استمرار الفاعل على فعل المنكر فان علم من حاله ترك  
الاستمرار على الفعل لم يجز انكار ما وقع على الفعل، كذا قال فان كان  
مراده انه ندم واقطع وتاب فصحيح لكن هل يجوز في هذه الحال ويرفقه  
الى ولي الامر ليقيم الحد؟ ينبغي على سقوطه بالتوبة فان اعتمد الشاهد  
سقوطه لم يرفقه والا رفته وبين الحال كما قاله في المنني فيمن شهد برهن  
الرهن ثانيا على دين اخذه الرهن من المرتهن وجعله الرهن رهنا بهما  
وأما إذا كان مصرا على المحرم لم يقب فهذا يجب إنكار الفعل الماضي  
وإصراره، وهل يرفقه الى ولي الامر؟ قد تقدم الكلام في وجوب الستر  
واستجابته والفرقة فيه، ولهذا تقبل الشهادة عندما بسبب قديم يوجب  
الحد في المشهور من المذهب فهذا إنكار وإقامة شهادة، وعمل المنع بما  
روى عن عمر رضي الله عنه : إنما شهد لضمن، ولم يطل بأن الشاهد فعل

ما لا يجوز . وقد روى الامام أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث  
 أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « احتج آدم وموسى  
 عليهما السلام فقال موسى يا آدم خيبتنا وأخرجتنا من الجنة ، وفي لفظ  
 « تحاج آدم وموسى فقال له موسى أنت آدم الذي أغويت الناس وأخرجتهم  
 من الجنة » وفي لفظ « احتج آدم وموسى عند ربهما عز وجل فقال موسى  
 أنت آدم خلقك الله عز وجل بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك  
 ملائكته وأسكنك في جنته ثم أهبطت الناس بخطيئتك الى الارض ،  
 قال آدم : أنت موسى الذي اصعناك الله برسائله وبكلامه وأعنتك  
 الألواح فيها تبيان كل شيء وتربك نبياء فبكروجدت الله عز وجل كتب  
 التوراة قبل أن أخلق ؟ قال موسى بأربعين عاما . قال آدم : قبل وجدت  
 فيها (وعصى آدم ربه فغوى) ؟ قال نعم ، قال أتولوني ، أن عملت عملا  
 كتبه الله عز وجل علي أد أعمله قبل أن أخلق بأربعين سنة : وفي اللفاظ  
 كلها قال رسول الله ﷺ « حجج آدم موسى » والبخاري في رواية « حجج آدم  
 موسى » ثلاثا - وللرائد بوله أتولوني على أمر قدره الله عز وجل علي  
 قبل أن يخافني بأربعين سنة ؟ . مكتوبة في التوراة كصريح هذه الرواية  
 لان علم الله عز وجل ربه قدره وأراده قديم . وآدم مرفوع بالاتفاق  
 أي غلب فظهر بالحجة

قال في شرح مسلم : رمى كلام آدم انك يا موسى تعلم أن هذا كتب  
 وقدر علي فلا بد من وقوعه فلا تلومني على ذلك لان اللوم على الذنب شرعي

لا عقلي واذا تاب الله عز وجل على آدم وغفر له زال عنه اللوم، فمن لامة كان  
عجوجا بالشرع . فان قيل : قال المصنف منا لو قال هذه المصيبة تدرها الله  
عز وجل علي لم يسقط عنه اللوم والمعقوبة بذلك وان كان صادقا فيما قاله  
(فالجواب) ان هذا المصنف باق في دار التكليف جار عليه أحكام المكلفين من  
المعقوبة واللوهم وغيرهما وفي ذلك زجر له ولغيره عن مثل هذا الفعل وهو محتاج  
الى الزجر ما لم يمت ، فلما آدم عليه السلام فئت خارج عن دار التكليف  
ومن الحاجة الى الزجر بقي القول ايذاء له وتحويل بلا فائدة انتهى كلامه .  
وقال الشيخ تقي الدين رحمه الله : رحمه الله على موسى قال لماذا أخرجتنا  
وقسك من الجنة ؟ فلامه على المصيبة التي حصلت بسبب فعله لا لاجل  
كونها ذنبا ولهذا احتج عليه آدم عليه السلام بالقدر ، وأما كونه لاجل  
الذنب كما يظنه طوائف من الناس فليس مرادا بالحديث فان آدم عليه السلام  
كان قد تاب من الذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ، ولا يجوز لوم  
التائب باثاق الناس ، وأيضا فان آدم عليه السلام احتج بالقدر وليس لأحد  
أن يمتنع بالقدر على الذنب باثاق المسلمين وسائر أهل الملل وسائر العقلاء  
وقال أيضا في كتاب الترقان وهذا الحديث قد ضلت به طائفتان  
طائفة كذبت به لما ظنوا أنه يتضمن رفع التهم والمعاقب ممن عصى الله عز  
وجل لاجل القدر ، وطائفة شر من هؤلاء جعلوه حجة لاهل الحقيقة  
الذين شهدوه أو الذين لا يرون أن لهم فعلا . ومن الناس من قال انما  
حجه لانه أبوه أو لانه قد تاب أو لان الذنب كان في شريعة واليوم في

فأخرى اولان هذا يكون في الدنيا دون الآخرة ، وكل هذا باطل ولكن  
وجه الحديث أن موسى عليه السلام لم يلم أباه الا لأجل المصيبة التي  
لحقهم من أجل أكله من الشجرة فقال لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة  
لم يلمه لجرد كونه أذنب ذنبا وتاب منه فان موسى يعلم أن التائب من  
الذنوب لا يلام ولو كان آدم يستدفع اللام عنه لاجل القدر لم يقل (ربنا  
ظلمنا أنفسنا وإن لم تنزلنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) والمؤمن  
مأمور عند المصائب أن يصبر ويسلم ، وعند الذنوب أن يستغفر ويتوب  
قال تعالى ( فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك ) فأمره بالصبر على  
المصائب والاستغفار من اللطائف انتهى كلامه وهو وكلام غيره يدل على  
أن الذنب الماضي يلام صاحبه ويذكر عليه اذا لم يقب وقد قدم ذكر  
الاجماع الذي في شرح مسلم

ونص الامام أحمد رضي الله عنه في رواية عبد الله الرواسي وابن  
عطاب وغيرهم في الطيبور ووعاء الخمر وأشباه ذلك يكون منطلي لا تعرض له  
ونص في رواية محمد بن ابي حبيب ايضا على انه ينكره ويطلقه  
وقال أبو الحسين : هل يجب انكار المنطلي على روايتين أصحهما يجب  
لأننا نحقق المنكر ( والثانية ) لا يجب كأهل القصة اذا أظهروا الخمر أنكروا  
عليهم واذا استروه لم يتعرض لهم وكذا في التزويج أنه يجب في أصح  
الروايتين . وفي معتقد ابن حنبل ولا يكشف من العاصي ما لم يظهر وكذا  
قال ابن الجوزي من تستر بالمصيبة في داره وأغلق بابها لم يجوز أن يتجسس

عليه إلا أن يظهر ما يبره أنه أصوات المزامير والميدان فلن سمع ذلك أن يدخل وكسر الملاهي وإن ظحت وواضح الحجر فلا يظهر جواز الإنكار وسيأتي كلام ابن عقيل فيه في فصول اللباس

قال ابن الجوزي : قال للمسرون والتجسس البحث عن حيب المسلمين وصوراتهم فالدني لا يبحث أحدكم عن حيب أخيه ليعلم عليه إذا استره الله عز وجل . وقيل لابن مسعود هذا الوليد بن عقبة تغار لحيته خراً قال أنا حينما عن انتجسس فإن يظهر لنا شيء نأخذ به انتهى كلامه .

وقال عبد الكريم بن المهيم الماقولي : سمعت أبا عبد الله يسئل عن الرجل يسمع صوت الطبل والمزامير فلا يبرأ ولا يبرأ وما عليك وما غاب : هنك ؟ فلا تفتش . وتل يوسف وتبره وما عليك إذا لم ترف مكانه ؟

وقال عمار بن أبي حرب سألت أبا عبد الله عن الرجل يسمع المنكر في دار بعض بيوتهم ؟ قال يأمره قال لم يقبل يجمع عليه ! يبرأ ويهوا عليه ونقل جعفر بن محمد يسمع صوت التناء في الطريق قال هذا قد ظهر عليه أن يهاجم (١) ورأى أن ينكر الطبل يعني إذا سمع صوته . قيل له مررتا يقوم قد أشر فوا من عليه لم يفتشنا صاحب الخبر أخبرناه فقال لم تكلموا في الموضوع الذي سمعتم ؟ فقبل لا ، قال كان يجني أن تكلموا ثم

١ التناء آباحه بعض العلماء وكرهه بعضهم ولا يوجد نص قطعي ولا ظني يدل على تحريمه وقد تقدم للمصنف عن شيخ الإسلام تقي الدين أن الساق لم يكونوا يجرمون شيئاً إلا بالنص قطعي . وتقدم أيضاً أن المسائل المختلف فيها لا إنكار عليها إلا إذا كان الخلاف ضعيفاً فيوقف المختلف فيه بالنص

قال لعل الناس كانوا يجتمعون وكانوا يشهرون. وهذا معنى ما ذكره الاصحاب في باب الولية أنه يلزم القادر المحضور والانكار والا لم يحضر وانصرفه وقل القاضي في المعتد: ولا يجب على العالم والعامي أن يكشف

معتكراً قد ستر بل محذور عليه كنهه أقول الله تعالى (ولا تجسسوا)

وقال الشيخ تقي الدين ومن كان قادراً على اراقة الخمر وجب عليه اراقتها ولا ضمان عليه، وأهل التهمة إذا أظهروا الخمر فانهم يعاقبون عليه أيضاً بإراقتها وشق ظروفها وكسر دفنها وإن كنا لا ننصره لم إذا أمرنا ذلك بينهم. وهذا ظاهر في انكار المنكر المستور ولم نجد فيه خلافاً ومعهام كلام صاحب النظم قال في الرعاية بعد كلامه السابق: وقيل من علم منكراً قريباً منه في دار ونحوها دخلها وأنكره

وقيل - احببنا - انهم المستتر من نكته يتوضّع لا يعلم به غالباً - اما لبعده او نوعه - خير - من - غيره - بكتمه - وانه من فعله بموضع يعلم به جيرانه - لو في داره فان هذا - ان مجاهر فيه - مستتر

## فصل

ينبغي الانكار على الفعل غير مشروع وإن كثر فاعلوه

ينبغي أن يعرف أن كثيراً من الأمور يصل فيها كثير من الناس خلاف الامر الشرعي ويشتهر ذلك بينهم ويقتدي كثير من الناس بهم في فعلهم. والذي يتعين على المارف مخالفتهم في ذلك قولاً وفعلوا ولا يتبطأ

عن ذلك وحده وقلة الرفيق ، ولقد قال الشيخ محي الدين النواوي ولا يخفى  
الانسان بكثرة القاعين لهذا الذي نهينا عنه ممن لا يراعي هذه الآداب  
وامتل ما قاله السيد الجليل الفضيل بن مياض : لا تستوحش طرق الهدى  
لقلة أهلها ، ولا تنتر بكثرة المالكين

وقال أبو الوفاء ابن عقيل في الفنون : من صدر اعتاده عن برهان لم  
يبق عنده تلون يراعي به أحوال الرجال ( فإن مات أو قتل انقلبتم على  
أعقابكم ) وكان الصديق رضي الله عنه ممن يثب على اختلاف الاحوال  
فلم تنقلب به الاحوال في كل مقام زلت به الاقدام — الى أن قال —  
وقد يكون الانسان مسلماً الى أن يضيق به عيش ، وانما يناميني على شعث  
الله نيا وصالح الآخرة فمن طلب به المأجلة أخطأ

## فصل

في تمييز الاعمال واتسام الفعل الواحد بالنوع الى طاعة ومعصية بآنية

قال الشيخ تقي الدين رحمه الله تعالى

هو قاعدة نافذة عامة في الاعمال ، وذلك انها تشبه دائماً في الظاهر  
مع اقترانها في الحقيقة والباطن ، حتى تكون صورة الخير والشر واحدة  
وانما المارق بينهما الباطن فيفضي ذلك الى فعل ما هو شر باعتبار الباطن مع ظن  
الفاعل أو غيره انه خير ، وإلى ترك ما هو خير مع ظن التارك وغيره انه  
ترك شراً ، إلا من عصه الله تعالى بالهداية وحسن النية ، وأكثر ما يتلوه  
الناس بذلك عند الشهوات والشبهات ، وهذا الاصل هو مذهب أهل

السنة وجماعير المسلمين ان النفل الواحد بالنوع ينقسم الى طاعة ومعصية وان اختلفوا في الواحد بالشخص هل يجتمع فيه المجهتان؟ وخالف أبو هاشم في الواحد بالنوع أيضا . وافق الناس على أن النوع الواحد من الحيوان كالأدعي ينقسم إلى مطيع وعاص . واختلفوا في الشخص الواحد هل يجتمع فيه استحقاق الثواب والعقاب ، والمدح والقم ؟ فذهب أهل السنة للمانعون من تخليد أهل الكبر للجاوز ذلك وأباه الخلة ، أنا أذكر لتلك أمثالا يضطن لها اللبيب حتى تحقق النية في العمل فانها هي الفارقة كما قال النبي ﷺ « انما الاعمال بالنيات » فان هذه كلمة جامعة ، عظيمة القدر ، فمن الأمثلة الظاهرة في الاعمال : الصلاة والصدقة والجهاد والحكم والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك الصادر من المرأى الذي يريد المال في الارض ورياء الناس ، ومن المخلص الذي يريد وجه الله والدار الآخرة . ومن الامثلة في الترك أن التقوى والورع الذي هو ترك المحرمات والشبهات من الكذب والظلم وفروع ذلك في السماء والاموال والاعراض تشبه بالجبن والبخل والكبر ، فقد يترك الرجل من شهادة الحق الواجب إظهارها ما يظن انه يتركه خوفا من الكذب وانما تركه جبناعن الحق وترك الجهاد واقامة الحدود ظنا انه يتركه خوفا من الظلم وانما تركه جبناعن ترك فعل المعروف والاحسان الى الناس ظنا انه تركه ورعا من الظلم اذا كان المحسن اليه يخاف منه الظلم ، وانما تركه بخلا اذا لم يكن في نفس ذلك إعانة على الظلم ، وقد يترك قضاء الحقوق الشرعية : من الابتداء



بِالسلام وعبادة المريض وشهود الجنائز والتواضع في الاخلاق وتحمل  
الشهادة وأدائها وغير ذلك ظلماته انه تركه فلا يفتي الى مخالطة الظلمة  
والخون والكذب وانما تركه كبرا وترأسا عليهم، كما انه يحمل ذلك ظنا انه  
فعله لاجل الحقوق الشرعية ومكرم الاخلاق، وانما فعله رغبة اليهم  
حرصا وطمعا أو رهبة منهم. وقول النبي ﷺ وانما الاعمال بالنيات  
وانما لكل امرئ ما نوى، ثم قسم المجرة الواحدة بالنوع الى قسمين  
من أجل (١) حديث علي وجه الأرض

## فصل

لا يفتي ترك العمل المشرع خوف الرياء

ما وقع للانسان انه اذا أراد فعل طاعة يقوم عنه شيء يحمله على  
تركها خوف وقوعها على وجه الرياء، والذي ينبغي عدم الالتفات الى  
ذلك، وللانسان أن يفما ما أمره الله به وجعل به وثيقه فيه، ويستعين  
بالله تعالى ويتوكل عليه في أنواع الأعمال على الوجه الأمري. وقد قال  
الشيخ محي الدين النووي رحمه الله: لا يفتي أن يترك الذكر باللسان مع  
القلب بخوف من أن يظن به الرياء بل يذكر به اجيما ويقصد به وجه الله  
عز وجل، وذكر قول التفضيل بن عياض رحمه الله ان ترك العمل لاجل  
الناس رياء، والعمل لاجل الناس شرك. قال ذو شئ الانسان عليه باب

(١) هكذا والظاهر حذف (من)

ملاحظة الناس والاحتراز من تطرق طنونهم الباطلة لانه عليه أكثر  
أبواب الخير . انتهى كلامه

قال أبو الفرج ابن الجوزي فأما ترك الطاعات خوفا من الرياء فإن  
كان الباعث له على الطاعة غير الدين فهذا ينبغي أن يترك لانه معصية ،  
وان كان الباعث على ذلك الدين وكان ذلك لاجل الله عز وجل مخلصا  
فلا ينبغي أن يترك العمل لان الباعث الدين ، وكذلك اذا ترك العمل  
خوفا من أن يقال مراة فلا ينبغي ذلك لانه من مكاييد الشيطان . قال  
ابراهيم النخعي اذا أذاك الشيطان وأنت في صلاة قتال انك مراة فزدها  
حلولا ، وأما ما روي عن بعض السلف انه ترك العبادة خوفا من الرياء  
فيحصل هذا على انهم أحسوا من تقوسهم بنوع تزين قطعوا وهو كما قاله  
ومن هذا قول الاعمش كنت عند ابراهيم النخعي وهو قرأ في المصحف  
فاستأذن رجل فعلى المصحف وقال لا يظن أني اقرأ فيه كل ساعة ، وإذا  
كان لا يترك العبادة خوف وقوعها على وجه الرياء فأولى أن لا يترك  
خوف عجب يطرأ بعدها ، وقد تقدم شيء في الجب قبل فصول الامر  
بالمروف والنهي عن المنكر ، ويأتي قبل فصول اللباس في السخول على  
السلطان بأمره وينهاه قول داود الطائي أخاف عليه السوط ، قال انه يقوى ،  
قال أخاف عليه السيف ، قال انه يقوى ، قال أخاف عليه الداء الدفين الجب

## فصل

في تفاوت الاجر بان يشق عليه العمل ومن لا يشق

قال الخلال كتب الي يوسف بن عبد الله الاسكاف : حدثنا الحسن بن علي بن الحسن انه سأل أبا عبدالله عن الرجل يشرع له وجه بر فيحمل نفسه على الكراهة ، وآخر يشرع له فيسر بذلك أيهما أفضل ؛ قال « لم تسمع قول النبي ﷺ « من تعلم القرآن وهو كبير يشق عليه ان له أجرين » وفي الصحيحين عن عائشة صرّوا « الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة ، والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه له اجران » السفرة الرسل لانهم يسفرون إلى الناس برسالات الله تعالى وقيل السكينة ، والبررة المطيعون . والذي يتتبع فيه له اجر بالقرأة وأجر بتبعه ، قال في شرح مسلم : قال القاضي عياض وغيره من العلماء : والماهر افضل . اكثر اجراً فانه مع السفرة وله أجور كثيرة ولم يذكر هذه المنزلة لنيده وكيف يتحقق به من لم يثن بكتاب الله عز وجل وحفظه واتقاه وكثرة تلاوته ودراسته كاعتنائه حتى مهر فيه فظاهر هذا يناقص ما تقدم عن الامام احمد قل الله عز وجل ( ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ) وقد يقال مراد احمد رضي الله عنه اذا اعتنى جهده وهو يشق عليه ، ومراد القاضي عياض وغيره اذا حصل منه تقصير وانه سبحانه أعلم

## فصل

في جواز لن الكفار والفساق والخلاف في المين منها كيزيد بن معاوية  
ويجوز لن الكفار طاماً، وهل يجوز لن كافر معين؟ على روايته  
قال الشيخ قتي الدين ولن تارك الصلاة على وجه العموم جائز وأما العنة  
المين فالاولى تركها لانه يمكن أن يتوب وقال في موضع آخر قبل  
لاحمد بن حنبل يؤخذ الحديث عن يزيد فقال لا ولا كرامة أو ليس هو  
فعل بأهل المدينة ما فعل؟ وقيل له ان أقواماً يقولون اما يحب يزيد فقال  
وهل يحب يزيد من يؤمن بالله واليوم الآخر؟ قيل له أولاً تلعنه؟ فقال  
متى رأيت أباًك يلعن أحداً؟

وقال الشيخ قتي الدين أيضاً في موضع آخر في لن المين من الكفار  
من أهل القبلة وغيرهم ومن الفساق لا اعتقاد أو بالصل : لأصحابنا فيها  
أقوال (أحدها) أنه لا يجوز بحال وهو قول أبي بكر عبد المزر (والثاني)  
يجوز في الكافر دون الفاسق (والثالث) يجوز مطلقاً. قال ابن الجوزي في  
لنة يزيد إجاز ما الدماء الورعون منهم أحمد بن حنبل وانكر ذلك عليه  
الشيخ عبد المنيث الحربي وأكثر أصحابنا، لكن منهم من بنى الأمر على أنه  
لم يثبت فسقه، وكلام عبد المنيث يقتضي ذلك وفيه نوع انتصار ضيف  
ومهم من بنى الأمر على أن لا يلن الفاسق المين وشنع ابن الجوزي  
على من أنكر استجازه ذم المدموم ولن الملعون كيزيد، قال وقد ذكر  
أحمد في حق يزيد ما يزيد على العنة وذكر رواية منها سألت أحمد عن

يزيد فقال هو الذي فعل باهل المدينة ما فعل قلت فيذكر عنه الحديث ؟  
قال لا يذكر عنه الحديث ولا ينبغي لاحد أن يكتب عنه حديثا، قلت ومن  
كان معه حين فعل ما فعل ؟ قال أهل الشام . قال الشيخ تقي الدين هذا  
أكثر ما يدل على الفسق لأعلى لئله المعلن

وذكر ابن الجوزي ما ذكره القاضي في المتمدن من رواية صالح : ومالي  
لا ألن من لئله الله عز وجل في كتابه ؟ ان صحت الرواية قال وقد صنف  
القاضي أبو الحسين كتابا في بيان من يستحق اللعن وذكر فيهم يزيد  
قال وقد جاء في الحديث لعن من فعل مالا يقارب معشار عشر ما فعل  
يزيد، وذكر القعل العام كل من الوامعة وامثاله وذكر رواية أبي طالب  
سألت احمد بن حنبل عن قال لعن الله يزيد بن معاوية فقال لانكلم في  
هذا ، الامساك احب الي

قال ابن الجوزي هذه الرواية تدل على اشتغال الانسان بنفسه عن  
لن غيره . والاولى - على جواز اللعنة - كما قلنا في تقديم التسبيع على لعنة  
ابليس ، وسلم ابن الجوزي ان ترك اللن أولى - وقد روى مسلم عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله ادع الله على المشركين قال  
« اني لم أبعث لانا نارانا بشت رحمة » قال ابن الجوزي وقد لعن أحمد بن حنبل من  
يستحق اللعن فقال في رواية مسددة قالت الواقفية للملونة والمعتزلة للملونة  
وقال عبيد الله بن احمد الحنبلي سمعت احمد بن حنبل يقول : على الجهمية  
لعنة الله . وكان الحسن يلعن الحجاج واحمد يقول الحجاج رجل سوء . قال

خروج الحسين على يزيد لنفع الباطل وإقامة الحق (٣٠٥)

الشيخ تقي الدين ليس في هذا عن أحمد لئمة معين لكن قول الحسين نعم  
وقال ابن الجوزي قال اتقوا لآل الجوز ولاية لافضل على الفاضل  
الا أن يكون هناك مانع إما خوف فتنة أو يكون للفاضل غير عالم  
بالسياسة لحديث عمر في السقيفة وحديث أبي بكر في تولية عمر رضي الله  
عنه وأجاب من قل كان خارجيا (١) بأن الخارجى من خرج على مستحق  
وانما خرج الحسين رضي الله عنه لدفع الباطل وإقامة الحق

وقال ابن الجوزي قلت من خط ابن عجل قال : قال رجل كان  
الحسين رضي الله عنه خارجيا فبلغ فتك من علي قتلت لو هاشم ابراهيم  
صالح أن يكون نبيا فب ان الحسن والحسين ترلا عن رتبة ابراهيم عليه السلام  
مع كونه رباها ابنيه أو لا يصيب ولد ولده أن يكون اماما بعده ؟ فاما  
تسميته خارجيا واخراجه عن الامامة لاجل صولة بني أمية هذا مالا  
يقتضيه عقل ولا دين . قال ابن عقيل ومتى حدثت نفسك وفاء الناس  
فلا تصدق ، هذا ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر الناس خوفا على الحق الى  
أن قال ( قل لا أسألكم عليه أجرا إلا اللودة في النزي ) فقتلوا أصحابه  
وأهلكوا أولاده ، وقال الشيخ تقي الدين فتدجوز ابن الجوزي الخروج  
على غير المادل وفد ابن عتيل الآية بالتفسير الرجوح ، وفي البخاري

(١) كذا في الاصلين ولعل الاصل : من قال كان الحسين خارجيا إذ لم يسبق  
في الكلام ما يعل منه اسم كان رسل من الجواب وما بعد ان الكلام في الحسين (ع.م.)  
٣٩ — ذآداب الشرعية

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «إن أول جيش يزور  
القسطنطينية منفور لهم»، وأول جيش غزاها كان أميرهم يزيد في خلافة  
أبيه معاوية، وكان في الجيش أبو أيوب الأنصاري. قال الشيخ تقي الدين  
والجيش عدد معين لا مطلق، وشمول المفردة لآحاد هذا الجيش أقوى  
من شمول اللمنة لكل واحد واحد من الظالمين فإن هذا حصر والجيش  
معيّنون ويقال إن يزيد غزا القسطنطينية لاجل هذا الحديث

وقل القاضي في المتمدن من حكمنا بكرم من التناولين وغيرهم بخلاف  
لعنهم نص عليه، وذكر أنه قال في اللقطة على من جاء بهذا لعنة الله عليه  
غضب الله، وذكر أنه قال عن قوم معينين هتك الله الخبيث وعن قوم: أخزاه  
الله، وقال في آخر: ملأ الله قبره ناراً. قال الشيخ تقي الدين لم أره قتل  
لمنة معينة إلا لعنة نوع أو دعاء على معين بالعذاب أو سبالة لكن قال  
القاضي لم يفرق بين المطلق والمعين وكذلك جدنا أبو البركات، قال  
القاضي فاما فساق أهل الملة بالافعال كالزنا والسرقة وشرب الخمر وقتل  
النفس ونحو ذلك فهل يجوز لعنهم أم لا؟ فقد توقف أحمد رضي الله عنه  
عن ذلك في رواية صالح قلت لأبي: الرجل يذكر عنده الحجاج أو غيره  
يظنه؟ فقال لا يجزيني (١) لو لم فقال ألا لعنة الله على الظالمين

وقال أبو طالب، ألت أحمد عن من قال يزيد بن معاوية قل لا تكلم

(١) أي لا يجزيني لمن شخصه. وقوله: لو لم أخ جهة أخرى أي أود لو لم  
الظالمين قيدخل في العموم فلو هذه كقوله تعالى (ودوا ما غم) وأمثالها ليست  
شرطية ويكفي مثلها في كلامه وكلام أهل عصره

في هذا قول النبي ﷺ « لمن المؤمن قتلته » قال فقد توقف عن لعنة الحجاج مع ما قبله ومع قوله الحجاج رجل سوء ، وتوقف عن لعنة يزيد ابن معاوية مع قوله في رواية منها وقد سأله عن يزيد بن معاوية قتل هو الذي قتل بالمدينة ما فعل قتل بالمدينة من أصحاب رسول الله ﷺ ونهبا لا ينبغي لاحد أن يكتب حديثه

قال أبو بكر الخلال في كتاب السنة : الذي ذكره أبو عبد الله في التوقف في السنة فيه أساديث كثيرة (١) لا تحفى على أهل العلم ، ويتبع قول الحسن وابن سيرين فيها الامامان في زمنهما ويقول لمن اقمتم قتل الحسين بن علي ، لمن الله من قتل عثمان ، لمن الله من قتل عليا ، لمن الله من قتل معاوية بن أبي سفيان ، ونقول لعنة الله على الظالمين اذا ذكر لنا رجل من أهل الفتن على ما نقله أحمد

قال القاضي محمد صرح الخلال بالعنة قل : وقال أبو بكر عبد العزيز فيما وجدته في صالح أبي إسحاق : ليس لنا أن نلعن إلا من لعنه رسول الله ﷺ على طريق الاخبار عنه

قال الشيخ تقي الدين المنصوص عن أحمد الذي قرره الخلال اللعن

(١) قوله ففيه الخ دخول الفاء على الظرف هنا غير ظاهر فإن كان الظرف خبرا لقوله (الذي ذكره أبو عبد الله) قالتي هنا ليس فيه معنى الشرط كقولهم : الذي يأتي فيه درهم . وإن كان قوله ( في التوقف ) هو الخبر وقوله فيه احاديث مصف عليه قلنا سب أن يحذف بالواو . وقوله : ويتبع قول الحسن الخ الظاهر أن يقال ويتبع فيه والتعبد في هذا التعلل كله يرجع ان المصنف قلله بالمعنى لا بلفظ الخلال



المطلق العام لا الممين كما قلنا في نصوص الوعيد والوعد وكما نقول في الشهادة بالجنة والنار، فانا نشهد بأن المؤمنين في الجنة وأن الكافرين في النار ونشهد بالجنة والنار لمن شهد له الكتاب والسنة، ولا نشهد بذلك لممين إلا من شهد له النص أو شهد له الاستفاضة على قول، فالشهادة في الخبر كاللعمري في الطلب، والخبر والطلب نوعا الكلام ولهذا قال النبي ﷺ إن العلمين والعلماني لا يكونون شهداء ولا شفعاء يوم القيامة، فالشفاعة ضد العلمين كما أن الشهادة ضد اللعن وكلام الخلال يقتضي أنه لا يضمن الممينين من الكفار فانه ذكر قاتل عمر وكان كافراً، وقفتي أنه لا يضمن الممين من أهل الامواء فانه ذكر قاتل علي وكان خارجياً، ثم استدل القاضي المنع بما جاء من ذم اللعن وأن هؤلاء ترجى لهم المنفرة لا تجوز لعنتهم لان اللعن يقتضي الطرد والابعاد بخلاف من حكم بكفره من المتأولين فانهم مبعدون من الرحمة كغيرهم من الكفار، واستدل على جواز ذلك واطلاقه بالنصوص التي جاءت في اللعن وجميعها مطلقة كالراشي والمرثي وأكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه

قال الشيخ فقي الدين فصار للأصحاب في المساق ثلاثة أقوال (أحدها) دللنا صموما وتعيينا إلا برواية النص (والثاني) اجازتها (والثالث) انشريق وهو المنصوص، لكن المنع من الممين هل هو منع كراهة أو منع تحريم؟ ثم قال في الرد على الرافضي لا يجوز واحتج بنهي عليه السلام عن لعنة الرجل الذي رعى حماراً، وقال هنا ظاهر كلامه الكراهة وبذلك فسر

القاضي فيما لم يذكر قول أحد لا ينبغي لئمة الحجاج ونحوه، ثم عم  
فقال ألا لئمة الله على الظالمين

قال القاضي قد ذكره أحد لن الحجاج، قال ويمكن أن يتأول توقف  
أحد من لئمة الحجاج ونظرائه (أنه) كان من الأمراء فاستمع من ذلك من  
وجوب (أحدهما) فهي جاء عن لئمة الولاة خصوصاً (الثاني) أن لن الأمراء  
ربما أفضى إلى المرح وسفك الدماء والقتل (١) وهذا المشي مدوم في غيرهم  
قال الشيخ تقي الدين والذين اتخذوا لئمة في الدين من أهل الأهواء  
هم أعظم من الأمراء عند أصحابهم وقد فني ذلك إلى القتل. وذكر  
يعني القاضي ما نقله من خط أبي حفص المكبري أسنده إلى صالح بن أحمد  
قلت لاني : ان قوماً يسبون إلي تولى يزيد، فقال يا بني وهل يتولى يزيد  
أحد يؤمن بالله واليوم الآخر ؟ قلت ولم لا تلغنه ؟ فقال ومتى رأيته  
ألن شيئاً ؟ لم لا تلن من لئمة الله عز وجل في كتابه ؟ قلت وأين لن  
الله يزيد في كتابه ؟ قرأ (فهل صيتم إذ توليتم أن تصدوا في  
الأرض وتقطعوا أوصالكم ؟ أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى  
أبصارهم) فهل يكون في قطع الرحم أعظم من القتل. قال القاضي  
وهذه الرواية إن صحت فهي صريحة في معنى لن يزيد (٢) قل الشيخ

(١) هنا أنا يصح في لعنهم في عهد إمارتهم وقد مات الحجاج قبل سؤال أحد عنه  
يستين كثيرة (٢) لعل هذا وما قبله مأخذ قول العلامة الكيا المرادي من فقهاء الشافعية  
لأنه سئل عن لن يزيد فقال : القاضي فيه قولان تصرع وتطرح، ولا حذفيه قولان  
تصرع وتطرح، ولنا قول واحد تصرع لا تطرح : لئمة الله عليه

تحي الدين الدلالة مبنية على استلزام المطلق للمعين انتهى كلامه .

وقال في مكان آخر : وقد نقل عن احمد لئمة أقوام معينين من دعاة أهل البدع ولهذا فرق من فرق من الاصحاب بين لئمة الفاسق بالفعل وبين دعاة أهل الضلال اما بناء على تكفيرهم ، واما بناء على أن ضررهم أشد ، ومن جوز لئمة المبتدع المكفر معينا فانه يجوز لئمة الكافر المعين بطريق الاولى ، ومن لم يجوز أن يلحق الا من ثبت لئمة بالنص فانه لا يجوز لئمة الكافر المعين فن لم يجوز الا لمن المنصوص يرى أن لا يجوز ذلك لا على وجه الانتصار ولا على وجه الجهاد واقامة الحدود كالمجبرة والتعزير والتحذير

وهذا مقتضى حديث ابي هريرة رضي الله عنه الذي في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد أن يدعو لاحد أو على أحد ثننت ببد الركوع وقال فيه « اللهم المن فلانا وفلانا لايحاء من الرب » حتى نزلت (ليس لك من الامر شيء) الآية قال وكذلك من لم يلحق المعين من أهل السنة أو من أهل القبلة أو مطلقا ، وأما من جوز لئمة الفاسق المعين على وجه البغض في الله عز وجل والبراءة منه والتعزير فقد يجوز ذلك على وجه الانتصار أيضا ومن يرجع المنع من لمن المعين فقد يجيب مما نقله النبي ﷺ بأحد أجوبة ثلاثة إما بأن ذلك منسوخ كلعن من لعن في التنوير على ما قاله ابو هريرة ، وإما أن ذلك مما دخل في قوله « اللهم انما أنا بشر أعضب كما ينضب البشر ، فأيا مسلم سبته أو لعنته وليس

كذلك فاجعل ذلك له صلاة وزكاة وقربة بها اليك يوم القيامة .  
 لكن قد يقال هذا الحديث لا يدل على تحريم اللعنة وإنما يدل على أنه  
 يغفلها باجتهاده بالتعزير بفعل هذا الدعاء وإنما عن ليس لها باهل، وإنما ان  
 يقال اللعن من النبي ﷺ ثابت بالنص فقد يكون اطلع على عاقبة للموت  
 . وقد يقال الاصل مشاركته في الفعل ولو كان لا يلحق الا من علم أنه من  
 أهل النار لما قال : إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر، فأما مسلم سبته  
 أو شتمته أو لعنته فاجعل ذلك له صلاة وزكاة وقربة بها اليك  
 يوم القيامة ، فهذا يقتضي أنه كان يخاف أن يكون لعنه بما يحتاج أن يستدرك  
 بما يقابله من الحسنات فإنه معصوم، والاستدراك بهذا الدعاء يدفع ما يخافه  
 من اصابة دعائه لمن لا يستحقه وإن كان باجتهاد، لأنه باجتهاده الشرعي  
 معصوم لاجل التأسي به .

وقد يقال نصوص الفعل تدل على الجواز لا على كونه مقتضي ذلك  
 القياس فإن اللعنة هي البدن من رحمة الله ومعلوم أنه يجوز ان يذم عليه  
 من المذاب بما يكون مبعداً عن رحمة الله عز وجل في بعض المواضع كما قدم  
 مخالفته أولى أن تجوز والنبي ﷺ إنما نهى من لعن من علم أنه يجب  
 الله ورسوله، فمن علم أنه مؤمن في الباطن يجب الله ورسوله لا يلحق لأن  
 هذا مرسوم بخلاف من لا يكون كذلك انتهى كلامه .

وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت لمستأذرها من اليهود  
 على رسول الله ﷺ فقالوا السام عليكم ، قالت عائشة رضي الله عنها عليكم

السلام واللينة فقال « يا عائشة إن الله تعالى يحب الرفق في الأمر » قالت ألم  
تسمع ما قالوا ؟ قال « قد قلت وعليكم » للبخاري في رواية « إن الله رفيق »  
وفيها أيضا أن عائشة قالت بل عليكم السلام والدام . فقال « يا عائشة  
لا تكوفي فاحشة » فقلت ما سمعت ما قالوا ؟ فقال « أوليس قد رددت  
عليهم الذي قالوا ؟ قلت وعليكم » وفي لفظ « يا عائشة فإن الله لا يحب  
النفش والنفش » وأنزل الله عز وجل ( وإذا جاؤك حيوك ) الآية  
الدام بالقال المسجدة وتخفيف الميم التميمي روي بالقال المسجدة ومنها الدام .  
وللبخاري من عائشة رضي الله عنها أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا السلام عليكم  
فقلت عائشة عليكم لمة الله وغضب الله عليكم قال « مهلا يا عائشة عليك  
بالرفق وإياك والنفث والنفث » ولهما أو لمسلم من حديث جابر « أنا أنجذب  
عليهم ولا يجابون علينا » قال في شرح مسلم فيه الاتصاف من الظالم وفيه  
الاتصاف لأهل الفضل ممن يؤذيهم انتهى كلامه . والاستدلال بهذا الخبر  
في جواز لمة المين وعدمه محتمل

وللبخاري من حديث عمر رضي الله عنه أن رجلا كان اسمه عبد الله  
وكان يقب حمارا وكان يضعك رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ  
تجد جلده في الشراب فأتى به يوما فامر به جلده فقال رجل من النعم :  
اللهم الله ما أكثر ما يؤتى به ؟ قال النبي ﷺ « لا تلعنوه فوالله ما علمت  
إلا أنه يحب الله ورسوله » أخرجه البخاري في باب ما يكره من لمن شارب  
الخمر وأنه ليس بخارج عن الملأ ، فهذا ظاهر الدلالة

ومسلم من حديث بريدة أن خاله بن الوليد لما روى المرجومة بحجر  
فتمض الدم على وجهه فذهبها فسمع النبي ﷺ سبه إياها فقال «مهلا يا خاله  
قوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له»  
قال في النهاية لما من من الله عز وجل الطرد والابساد ومن الخلق  
المسب والدعاء انتهى كلامه ، فظاهره جواز السب لولا التوبة ، وقد روى  
البخاري عن أبي هريرة قال أتى النبي ﷺ بسكران فأسر بضربه فنام من  
يضربه يده ومنا من يضربه ثوبه ، ومنا من يضربه بطنه ، فلما انصرف  
قال رجل من القوم : ماله اخزاء الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
«لا تكونوا عون الشيطان على أخيك» وفي لفظ له قال بعض القوم أخزأك  
الله قال «لا تقولوا هكذا ولا تمينوا عليه الشيطان» وفي النهاية قاتل الله  
اليهود أي قتلهم ، وقيل لعنهم ، وقيل عادهم وفي الصحيحين من حديث ابن  
عيسى رضي الله عنهما أن عمر رضي الله عنه بطنه عن سمرة أنه باع خمرًا فقال  
قاله الله. لكن ذكر في النهاية أنه من الدعاء الذي لا يقصد كقوله تربت يدك  
وفي الصحيحين في قنوته عليه الصلاة والسلام للنارلة «اللهم العن  
الحيان ورعلا وذكوان وعصية» قال في شرح مسلم فيه جواز لمن  
للكفار وطائفة معينة منهم . وفي قنون ابن عتيل حلف رجل بالطلاق.  
ثلاث أن الحجاج في النار فسأل فيها فقال اتقيبه أسسك زوجتك  
هذان الحجاج إن لم يكن مع أفعاله في النار فلا يضررك أننا

ويجوز لمن من ورد النص بلعنه ولا أتم عليه في تركه، ويجب انكار  
 ثلبدع المضلة وإقامة الحجة على باطلها سواء قبلها قائلها أو ردها، ذكره في  
 الرعاية وقد مر، قال ابن عقيل في الفنون لا يصح اتباع الحر ليريقها  
 ويصح اتباع كتب الزندقة ليعرقها ذكره الشيخ تقي الدين في مسودة  
 شرح المحرر ولم يزد عليه ثم وجدته في الفنون قال لأن في الكتب مالية  
 الورق انتهى كلامه ويتوجه قول أنه يجوز لأنه استنقاذ كشره الأسير :  
 وكأن ابن عقيل إنما حكى ذلك عن غيره فان لفظه : قيل لحنبلي أيجوز  
 شراء الحر لاراقته ؟ (١) قال لا قلت فكتب الزندقة للتزيق ؟ قال نعم  
 قيل فما الفرق ؟ قال في الكتب مالية الورق

قال حنبلي جيد الفهم هذا باطل بآلة الله فإن فيها أخشابا ووترا ولا  
 يصح بيعها بما فيها من التأليف الذي أسقط حكم مالية الآلة حتى لو أحرقت  
 لم يضمن فهلا أسقطت حكم مالية الورق كما أسقطت حكم مالية الخشب ؟  
 حوال في الرعاية : ويصح أن يشتري كتب الزندقة ونحوها ليتلفها فقط

### فصل

في إنكار بعض العلماء مالا يقولون من كلام كبار المارقين والحكام  
 قال ابن عقيل في الفنون يخطر بقلوب العلماء نوع يقظة فإذا نطقوا  
 بها وبحكمها نفرت منها قلوب غيرهم ولو من العلماء ولا أقول العوام  
 حومثل بأشياء منها قول أبي بكر رضي الله عنه : لو كشف النطاء ما ازدددت

يقينا . وان رجلا لوصحا فقال كلمة ظاهرها يوجب عند الوام الكفر فقال  
 لست أجد للريب والتيد حشمة ولا هية حتى لو استغني عليه جماعة من  
 النقاء لقالوا كافر ، فظاهر هذا أنه ليس صدقا بهما وهو يهون بحفظه الله  
 تعالى على خلقه وملائكته ، فلو كان من المحققين فكشف عن سر واقعة  
 لاستحيا من جهله أو كفره من العلماء فضلا عن الوام ، وكشف السر  
 من ذلك أنه قال غلبت علي هية ربي وحشمة من يشهدني فسقط من عيني  
 حشمة من يشهد علي ، وكنت أجد الحشمة لهم النقلة عنيها صحو ، وموجب  
 اليقظة والصحو وزوال النقلة والسو السمع ( أو لم يكف بربك -  
 ونحن أقرب إليه منكم ) والمقل ، فان من شهد الحق كان كمن شهد الملك  
 ومنه أصحاب اخباره فلا يبي لأصحابه حكم في قلب من شهد الملك والا  
 لكان وهذا في معرفته بحكم الملك وسلطانه . فاحذر من الاقدام على الطعن  
 على العلماء مع عدم بلوغك إلى مقاماتهم واختلاف أحوالهم حتى أنهم في  
 حال كشخص وفي حال آخر كشخص آخر ، فان للعبد عند كشف الحق  
 عوا من نفسه ، والعالم يتلشى في عينه ولهذا قالت المتصوفة للصنار : يسلم  
 للشائخ الكبار حلم ، وكلامهم سم قاتل لهم أولا لمن لا يفهم ما نعت كلامهم ،  
 والقاتل قديكون مذوراء ، والمقتول شيدا ، أما المنكر فانه جار على الظاهر .  
 وأما القاتل فقال بحكم حال كشفت له خاصة وحجب عنها السامع ، ومن  
 هنا « كلموا الناس على قدر عقولهم » فن علم أن الخلق لا يستون في المقام  
 ولا في الاحوال لا يقد الظنون ببلادة الواقع فيقع ناقصا .



## فصل

الانكار على النساء الاجانب كشف وجوههن

هل يسوغ الانكار على النساء الاجانب إذا كشفن وجوههن في الطريق؟ ينبغي أن للمرأة هل يجب عليهاستر وجهها، أو يجب غض البصر عنها، أو في الثلاثة قولان . قال القاضي عياض في حديث جرير رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ عن نظر النجاة فأمرني أن أصرف بصري رواه مسلم . قال العلماء رحمهم الله تعالى ، وفي هذا حجة على أنه لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في طريقها وأما ذلك سنة مستحبة لها ، ويجب على الرجل غض البصر عنها في جميع الأحوال إلا لتعرض صحيح شرعي . ذكره الشيخ عبي الدين التتواري ولم يزد عليه ، وقال في المنهي عقيب انكار عمر رضي الله عنه على الأمة التستر وقوله : إنما القناع للحرائر . قال ولو كان نظر ذلك محرماً لما منع من ستره بل أمر به ، وكذلك احتج هو وغيره على الاصحاب وغيرهم بقول النبي ﷺ « إذا كان لاحدا كن مكاتب فلك ما يؤذي فلنحتجب منه »

وقال الشيخ قتي الدين : وكشف النساء وجوههن بحيث يراهن الاجانب خير جائز ، ولما اختار هذا أن يقول حديث جرير لا حجة فيه لأنه إنما فيه وقوعه . ولا يلزم منه جوازه ، فلي هذا هل يشرع الانكار؟ ينبغي على الانكار في مسائل الخلاف وقد تقدم الكلام فيه . فاما على قولنا وقول جماعة من الشافعية وغيرهم ان النظر الى الاجنبية جائز من غير شهوة ولا خلوة فلا ينبغي أن يسوغ الانكار

## فصل

في الإنكار بداعي الريبة وظن المنكر والتجسس لذلك

نص أحمد رضي الله عنه فيمن رأى أنه يرى أن فيه مسكراً أنه يدعه، يعني لا يفتش، رجم عليه الخلال (ما يكره أن يفتش إذا استراب به) وقطع القاضي في المعتد أنه لا يجوز إنكار المنكر إذا ظن وقوعه، وحكي عن بعضهم أنه يجب، واختار ابن المنذر وغيره من الأئمة أن الميت إذا تبع عليه بمنزلة إذا لم يوص بتركه وكان من عادة أهله النوح، وهذا معنى اختيار الشيخ نحر الدين في التلخيص. قال الشيخ مجد الدين في شرح الهداية وهو أصح الأقوال لأنه متى ظن على ظنه فله لم ولم يوص بتركه مع المدرة فقد رضي به فصار كترك النهي على المكرم مع القدرة، فقد جعل ظن وقوع المكرم بمنزلة المنكر الموجود في وجوب الإنكار والمشهور عندنا في هذا الحال أنه لا يمتدح (١)

(١) الأصل في هذه المسألة حديث الصحيحين « أن الميت يمتدح بكماله عليه » وفيه روايات بعضها بلفظ النياحة والثناء في تأويله بضمة أقوال منها ما ذكره المصنف من أن المنذر وغيره وهو لا ينتج في الحالة التي ذكرها إلا إذا تعد ترك الوصية بذلك مع تذكره عند الموت أو كتابة وصية إن كتبها ومع هذا لا يكون تمديحه بسبب بكتائهم بل تركه منهم عن هذا المنكر بشرطه وهو ضعيف وأقوى منه ما عراه النووي إلى الجمهور والسرقة إلى عامة أهل العلم وهو أنه خاص عن أوصي أهله بالتواضع عليه كما كانوا يفعلون في الجاهلية. وروى البخاري عن عائشة أنه خاص بالكفار. وذهب ابن جرير الطبري إلى أن المراد بالتمديح فيه أن الميت يشعر بذلك فيتألم في البرزخ بفعل أهله لأن الله تعالى يمتدحهم بقطعه وهو يقول ( ولا تزد وزر أخرى ) وقد رجح هذا القول جماعة من المحققين منهم شيخ الإسلام ابن تيمية كما في فتح الباري وتفصيل البحث فيه.

وذكر القاضي أبو دلي في الاحكام السلطانية : ان ظن على الظن استسرا و قوم بالمصيبة لأمانة دلت ، وآثار ظهرت ، فان كان في انتهاك حرمة نفوت استدراكها ، مثل أن يخبره من يثق بصدقه ان رجلا خلا برجل ليقتله أو بامرأة ليزني بها جاز أن يتجسس ويقدم على البحث والكشف - هذا في المحتسب - وهكذا لو عرف ذلك قوم من المتعلمة جاز لهم الاقدام على الكشف والانتكار كالذي كان من شأن المنيرة بن شعبة وشهوده ولم ينكر عليهم عمر رضي الله عنه هجومهم وان حدم للقدف عند قصور الشهادة . وان كان دون ذلك في الريبة لم يحز التجسس عليه ولا كشف الاستار منه . وكذا ذكر الماوردي في الاحكام السلطانية ، وظاهر كلام أحمد في موضع جوازه كما سيأتي في تسويته بين الحالين وعملا بالظن وهو رأي بعض التأخرين ، ويتوجه أن يقال نص أحمد في هذا الفصل في ظن وقوع منكر مستور ، ونصه في الفصل بعمده في ظن وقوع منكر ظاهر فينكر الظاهر لا المستور

وقول القاضي في انتهاك حرمة نفوت استدراكها دليل على أن المنكر المستور اذا زال لا يجوز المجاوزة بدخول الدار والمكان وغير ذلك لحصول المقصود وهو زوال المنكر ، وقد قال المروزي قرأت على أبي عبد الله بن الربيع (١) الصوفي قال دخلت على سفيان بالبصرة فقلت يا أبا عبد الله اني أكون

(١) كذا في النسختين وموابه : قرأت على أبي عبد الله ان أبا الربيع الخ.

مع هؤلاء المحتسبة فتدخل على هؤلاء (١) وتسلق على الحيطان، قال: أليس،  
 لم أبواب؟ قلت بلى ولكن ندخل عليهم لئلا يفروا، فأنكره انكاراً  
 شديداً وطاب فطننا، قال رجل من أدخل ذا؟ قلت إنما دخلت إلى  
 الطبيب لأخبره بدائي، فاتفق سفيان وقال إنما اهلكنا أن نحن سقمى  
 ونسى أطباء (٢) ثم قال لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا من كن  
 فيه خصال ثلاث: رفيق بما يأمر، رفيق بما ينهى، عدل بما يأمر، عدل بما ينهى،  
 عالم بما يأمر، عالم بما ينهى. فإقرار أحمد هذا ولم يخالفه دل على القول  
 به، فأما أن لم يزل المنكر إلا بذلك فقد تقدم الكلام في إنكار  
 المنكر المستور. والله أعلم

وفي الصحيحين أن عتبة بن مالك عمي فبث إلى النبي ﷺ أني  
 أحب أن تأتيني فتصلي في منزلي فأخذهم صلى، فجاء رسول الله ﷺ وجاء  
 قومه وتيب رجلهم. يقال له مالك بن النخشم، وهو بضم الدال وسكون  
 الخاء المعجمة وضم الشين المعجمة وبداها ميم، وقيل زيادة ياء بعد الخاء  
 على التصغير. ووردت ألف واللام في أوله وبدونها وروى في غير الصحيحين  
 بالنون بدل الميم مكبراً ومضراً ويقال أيضاً الدخشن بكسر الدال والشين  
 وفي الخبر أنه عليه السلام دخل وهو يصلي في منزله وأصحابه يتحدثون  
 بينهم وأنهم ودوا أنه دعا عليه فهلك وودوا أنه أصابه شيء، قضى عليه  
 السلام الصلاة. قال: أليس يشهد أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله؟ فقالوا  
 (١) في الفتوت: على الخثنين (٢) في الفتوت: إنما هلكنا إذ نحن سقمى فسينا أطباء.

أنه يقول ذلك وما هو في قلبه ، قال : أنه لا يشهد أحد أنه لا اله الا الله وأنني  
رسول الله فيدخل النار أو تعظمه ، وفي البخاري أن رسول الله ﷺ  
قال : « لا تراء قل لا اله الا الله ينتهي بها وجه الله عز وجل » قال ابن  
عبدالبرلم يخالفوا أنه شهد بدرا وما بعد ما من المشاهد ، قال ولا يصح منه التفلق  
قال ابن الجوزي لا ينبغي له أن يسترق السمع على دار غيره ليسمع  
صوت الأوتار ، ولا يتعرض للشم ليدرك رائحة الخمر ، ولا يمس ما قد ستر  
يשוב ليعرف شكل الزمار ، ولا أن يستخير جيرانه ليخبر بما جرى ، بل لو  
خبره عدلان ابتداء أن فلا تاشرب الخمر له إذ ذاك أن يدخل وينكر اتبعي  
كلامه . وقد قال زيد بن وهب : أتني ابن مسعود فقيل له هذا فلان يعني  
الوليد قطار لحيتة خمره فقال حيد الله إنا قد اتينا عن التجسس ولكن  
إن يظهر لنا شيء نأخذ به . رواه أبو داود : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن زيد فذكره ، ولم يقل فيه يعني الوليد .  
الأعمش مدلس والمعروف أن المدلس لا يحتاج به إذا لم يصرح بالسماح  
إلا ما استثنى من البخاري ومسلم حملا على السماع وبتمدير صحته ، غاية ظن  
صحابي واعتقاده أن هذا من التجسس على أن قوله أتني ابن مسعود فقيل  
له هذا فلان قطار لحيتة خمره يحتمل أن يكون مراده الآن ويحتمل أن  
مراده من شأنه وعادته ، ذكره أبو داود في (باب الهي عن التجسس) وروى  
فيه بإسناد الصحيح عن سفيان بن خور عن راشد بن سعد عن معاوية  
قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنك إن أتيت عورات الناس أفلسنهم

وكنت أن تصدم فقال أبو الدرداء كلة ممها مائة من رسول الله ﷺ  
 ثمة الله عز وجل بها . حدثنا سعيد بن عمر والحصى حدثنا إسماعيل بن  
 عياش حدثنا ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن جبير بن ثوير كثير  
 بن مرة وعمر بن الأسود والقناد بن معدي كرب وأبي أمامة عن النبي  
 ﷺ قال «إن الأمير إذا ابتنى الزينة في الناس أقدم» ضمضم حمصي  
 مختلف في توثيقه وروى في باب النية حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا الأسود  
 ابن عامر حدثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن سعيد بن عبد الله بن جريح عن  
 أبي رزقة الأسدي قال قال رسول الله ﷺ «يا مشرك آمن بلسانه ولم يدخل  
 الإيمان قلبه لا تنابو المسلمين ولا تتبعوا عورتهم فإنه من اتبع عورتهم  
 يتبع الله عز وجل عورته، ومن يتبع الله عز وجل عورته يفضحه في بيته»  
 سعيد روى ٤٠ اثنان ووثقه ابن حبان وقال أبو حاتم مجهول . ورواه أحمد  
 من حديثه ولازمذي وقال حديث حسن غريب من حديث ابن عمر منناه وفيه  
 «لا تؤذوا المسلمين ولا تبيروهم ولا تطلبوا عورتهم» ثم ذكر معنى ما تقدم  
 ولاحد باسناد حسن من حديث ثوبان «لا تؤذوا عباد الله» وساقه بمعنى ما تقدم

## فصل

( الانكار على الرجل والمرأة في موقف الزينة كنخوة ونحوها )

فإن رأى رجلا مع امرأة فهل يسوغ الانكار؟ ينظر فإن كان ثم قرينة  
 تملق بالواقف أو قرينة زمان أو مكان أو غير ذلك ساغ الانكار وإلا فلا  
 وعلى هذا كلام أحمد رضي الله عنه والناسي قال محمد بن يحيى الكحال للإمام أحمد

رضي الله عنه: الرجل الذي يرى مع المرأة قال صحبه. وقال أيضا أنبي عبد الله  
 التلام يركب خلف المرأة / قتل ينهى ويقال له الا أن يقول إنها له محرم.  
 ترجم عليها الخلال (باب الرجل يرى المرأة مع الرجل سوء، يراها معه  
 راكبة) وذكر في هذا الباب أن أبا داود قال سمعت أبا عبد الله وقيل له امرأة  
 أرادت أن تسقط عن الدابة يمسكها الرجل ؟ فقال نعم

قال القاضي : فصل ومن عرف بالفسق منع من الخلوة بامرأة اجنبية لما  
 يحصل فيه من الرية ، وقد قال النبي ﷺ لا يخالن رجل امرأة فان  
 الشيطان ثالثهما ثم ذكر رواية محمد بن يحيى الثانية انتهى كلامه ،

قال القاضي : في الاحكام الدالة بالانابة فيما يتعلق بالمختصب وإذا رأى وقوف  
 رجل مع امرأة في طريق سالك لم يظار منها إشارات الرية رغبة ليهما  
 ترجوا أو انتكاه ، وإن كان الوقوف في طريق خال غفارا بمكانة ربه في ذكرها  
 ولا يجب له انتداب عليها حذرا من أن تذكر ذات محرم وإن كان  
 كانت ذلك محرم فحسبها عن وقت الرب ، وإن كانت أجنبية ، أحذر من  
 خلوة تؤديك إلى مصيبة الله عز وجل ، وإيكن زجر بمسبب الإشارات  
 وإذا رأى المختصب من هذه الإشارات ما يذكرها فإن يفسس ، رأى  
 شواهد الحلال ولم يجعل بالإنكار قبل الاستنباط ، وتقام كلاهما في  
 أنه ينكر على من خالف مذهبه وإن جاز أن يخلف اجتراء ، كما ذكره على  
 من أكل في رمضان أو طام غيرده وإن جاز أن يكون عذرا ، وتقدم قوله  
 وقول ابن قتيب : من لم يعلم أن أهل الواقع من أنبياء ، لم يجز في الشرع

أم خير جائز؟ فلا يحل له أن يأمر ولا ينهى فهذا يقتضي أنه لا انكزار  
إلا مع العلم، والذنب قبله يقتضي الإنكار بالظن إذا انبنى على أصل ومسئلة  
النيلحة كهذا، والسلام المتشدد يقتضي الإنكار بالبرهنة وقرينة تمديد الظن  
فهذه أحوال والله أعلم

وذكر في شرح مسلم أن في حجة مرسى مع أنضر عليه الصلاة والسلام  
الحكم بالظاهر حتى يتبين خلافه لا زنايو موسى، فاما مجرد الوم والشك  
فلا يجوز الاقدام به على الإنكار والاحتكام به على الديار، وقد صح عنه  
عليه السلام أنه نهى المسافر عن قدومه على أهله ليلاً، وفي صحيح مسلم  
وغيره «يتشبهونهم - أو يثالبوا شرباً» والمعيار صحيحان وهما من حديث  
جابر رضي الله عنه

## فصل

( في نشر السنة بالقول والعمل بغير خصومة ولا عنف )

سأل الامام أحمد رضي الله عنه رجل قتل أكرين في المجلس فتذكر  
فيه السنة لا يعرفها غيره أأتكلم بها بشار أنبر ولا تنه ولا تنصم عليه  
فماذ عليه القول فقال: ما أراك إلا رجلاً ضعيفاً. وقد تقدم كذلك وشذ  
المخى قاله. الك رضي الله عنه قال: أرى بالآخبار بالسنة قل فأنزل لم يتبل  
منك فاسكت .

وسبق في فصول الكذب ما بين البراء والجدال ونحو ذلك، وفي



مسائل صالح بن الامام أحمد عن أبيه قال وسألت عن رجل يبلى بارض  
ينكرون فيها رضم اليدين في الصلاة وينسبونه الى الرقص اذا فعل ذلك  
هل يجوز له ترك الرفع ؟ قال أبي لا يترك ولكن يدارهم ، وقال أحمد  
حدثنا معتمر بن سليمان سمعت أبي يقول ما أغضبت رجلا قط فسمع منك .  
وقال الشافعي رضي الله عنه من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزانه ، ومن وعظه  
علانية فقد فضحه وشانه . وقال في النية ، وقال أبو الدرداء رضي الله عنه  
من وعظ أخاه بالعلانية قد شانه ، ومن وعظه سرا فقد زانه . ولعله عن  
أم الدرداء . قال الخليل روي عنها أنها قالت : من وعظ أخاه سرا فقد  
زانه ، ومن وعظه علانية قد شانه . وفي الصحيحين تأخير عثمان يوم الجمعة  
وجاؤا عمر على المنبر فقال أبة ساعة هذه ؟ قال في شرح مسلم قال له تويخا  
وانكارا لتأخيره الى هذا الوقت ، فقيه تفقد الامام رعيته وأمرهم بصلاح  
دينهم ، والانكار على مخالف السنة وان كان كبير القدر ، وفيه جواز الانكار  
على الكبار في مجمع الناس ، وفي قول عثمان شملت اليوم فلم أقلب الى أهلي  
حتى سمعت النداء فلم أزد على أن توضأت سفيه الاعتذار الى ولادة الامور  
وغيرهم . قال الشيخ عبد القادر : فان فعل ذلك ولم ينفعه أظهر حينئذ ذلك  
واستعان عليه بأهل الخير ، وان لم ينفع فباصحاب السلطان . وتقدم في حفظ  
اللسان خبر ابن عباس « كفى بك انما ان لا تزال مخاصما »

## فصل

في كراهة مداخل السوء

قال أحمد رضي الله عنه أكره المدخل السوء وقال في رواية صالح أكره أن يخرج إلى صيحة بالليل لأنه لا يدري ما يكون؛ ترجم عليه الخلال (ما بكره أن يخرج إلى صيحة بالليل) وروى الخلال عن عبد الرحمن ابن مهدي قال قال عبد الله بن مهدي بن الخيار أكره مما شاة الرب كراهة أن أعيب الرجل المسلم، وذكر بن عبد البر قول عمر بن الخطاب من كم سره كان الخيار يسده، ومن عرض نفسه للتهمة فلا يلومن من أساء القان به، وقال ابن عقيل في التنون: قال الحسن من دخل مداخل التهمة لم يكن أجر للنية (١) انتهى كلامه. وهذا والله أعلم أنه لما فعل مالا يبنني فله سقط حقه وحرمة، وهذا كما قلنا تسقط حرمة الداعي إلى ولية بفعله مالا يبنني، وحرمة من سلم في موضع، لا يبنني وحرمة من صلى في موضع يمر فيه الناس فلا يرد من بين يديه، ونحو ذلك وبأني كلامه في القية في لباس الشريرة

## فصل

في حق المسلم على المسلم

ومما للمسلم على المسلم أن يسر صورته، ويتقر زلته، ويرحم صبرته، ويقل دثرته، ويقبل مسدته، ويرد غيبته، ويديم نصيحته، ويحفظ

(١) هكذا في النسختين

خلته ، ويرعى ذمته ، ويحجب دعوته ، ويقبل هديته ، وبكافيه صلته ،  
ويشكر نعمته ، ويحسن نصرته ، ويقضي حاجته ، ويشفع مسأله ، ويشمت  
عطسته ، ويرد ضائته ، ويواليه ، ولا يدايه ، وينصره على ظالمه ، ويكره  
عن ظلمه غيره ، ولا يسلمه ، ولا ينزله ، ويجب له ما يجب لنفسه ، ويكره  
له ما يكره لنفسه ، ذكر ذلك في الرعاية

قال حنبل سمعت أبا عبد الله قال : وليس دلي المسلم نصح الذي (١)  
وطيه نصح المسلم قال النبي ﷺ : والنصح لكل مسلم ، ومراعاة الله أعلم  
أنها فرض على الكفاية ، وقد المروزي سمعت أبا عبد الله يقول : قال رجل  
لمسرحب أن تصح ؟ قال نعم أما من ناصح ف نعم ، وأما من شامت فلا .  
وذكر ابن عبد البر في بهجة المجالس عن مسر قال رحمه الله من أسدي الي  
عيوبي في سريني وبينه ، ناز النصيحة في الملا تفرغ . ولا حمد ومسلم  
عن نعيم الداري مرفوعاً : إن الدين النصيحة قلنا إن يارسول الله ؟ قال  
« لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » وليس في مسلم في أوله  
« ان » ولا في داود « إن الدين النصيحة » وكرره ثلاثاً وذكره ، وللنسائي  
« انما الدين النصيحة » وذكره . فظاهره أن مدار الدين والاسلام على هذا  
الخبر ، وقاله بعضهم ، وذكر جماعة أنه أحد الاحاديث الاربعة التي تجمع  
أمر الاسلام ، وقال الخطابي . معنى الحديث قوام الدين وعماده النصيحة

(١) يعني أنه ليس فرضاً عليه لقناته وهذا لا يمنع أن يكون مطلوباً لما يقرب  
عليه من خير أو دفع شره ، ويختلف حكمه حينئذ بحسب ذلك فيكون واجباً أو مستحباً

كقوله الحج عرفة ، ولاحمد بإسناد ضعيف عن أبي امامة مرفوعا « قال الله عز وجل : أحب ما تبذل لي به عبدي النصيحة لي » وقال جرير يايت رسول الله ﷺ على السمع والطاعة والنصح لكل مسلم رواه أحمد والبخاري ومسلم وزاد بعد قوله : والطاعة . ففقتني « فيما استطعت » ورواه النسائي كاحمد وزاد - وعلى فراق الشرك -

قيل النصيحة مأخوذة من نصيح الرجل ثوبه اذا خاطه فشبها فلبسوا فللناصح فيما يتعراه من صلاح المنصوح له بما يسده من خلل الثوب ، وقيل من نصحت العسل اذا صفيته من الشمع ، شبها فخلط من القول من الغش فخلط العسل من الخلط .

وظاهر كلام أحمد والاصحاب وجوب النصيحة للمسلم وان لم يسأله ذلك كما هو ظاهر الاخبار ولمسلم عن معقل بن يسار مرفوعا « ما من أمير على أمر المسلمين ثم لا يجتهد لهم ونصح الا لم يدخل الجنة معهم » فقد قال ظاهره أن وجوب النصيحة يتوقف على السؤال ، وقد يقال لا بل خص الأمير هذا لانه أخص . لكن روى مسلم عن أبي هريرة مرفوعا « حق المسلم على المسلم ست - وفيه - فاذا استنصحتك فانصحه له » وهذا أولى ولانه ليس بإقرار على محرم ولا يلزمه قبول قوله بخلاف انكار المنكر ، وقد روى الحاكم في تاريخه عن ابن المبارك أنه قيل له : التاجر يدخل عليه رجل مفلس وأنا أعرفه ولا يعرفه أسكت أم أخبره ؟ قال : لو أن خذ صعبك وأنت لا تعرفه وأنا أعرفه أسكت حتى يتلك ؟ ومن أنكر

مرفوعاً ولا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» متفق عليه -  
وان ظن أنه لا يقبل نصحه أو شاف أدى منه فينوجه أن يقال فيه  
ما سبق في الأمر بالمعروف

وروى أبو داود في باب النصيحة: حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن  
حدثنا ابن وهب عن سليمان بن عيسى بن بلال عن كثير بن زيد عن الوليد  
ابن رباح عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال «المؤمن راقم المؤمن  
والمؤمن أخو المؤمن يكف عليه ضيقه ويعونه من ورائه» كثير حسن  
الحديث عند الأكثر، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث النسان بن  
بشير «مثل المؤمن في توادم وتراحيمهم وتماطفهم مثل الجسد إذا اشتكى  
منه عضو تدامى له سائر الجسد بالسهر والحمى» ولمسلم «السلون كرجل واحد  
إذا اشتكى عينه اشتكى كله، وإذا اشتكى رأسه اشتكى كله» وفي الصحيحين  
من حديث أبي موسى «المؤمن للمؤمن كالبنيان سو في لفظ - كالبنيان يشد  
بعضه بعضاً» وشبك بين أصابعه وصح عن أبي هريرة مرفوعاً «المستشار  
مؤتمن» رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ولترمذي مثله  
من حديث أم سلمة ولابن ماجه مثله من حديث ابن مسعود وله من  
حديث جابر «إذا استشار أحدكم أخاه فليشر إليه»

وروى مسلم عن ابن مسعود مرفوعاً «من دل على خير فله مثل أجر  
فعله» وذكر أبو بكر عبد العزيز بن جعفر أن أحمد بن حنبل قال لولده: اكتبنا  
من سلم علينا من حج فإذا قدم سلمنا عليه، قال ابن عقيل هذا محمول منه

على صيانة العلم لا دلي الكبير. وقال ابن الصيرفي من أصحابنا في النوادر نقل عنه ولده صالح أنه قال انظروا إلى الذين جؤا مسلمين علينا فنمضي بهم فسلم عليهم، قال أماضي وذلك أنه جعل مضيه اليهم في مقابلة مضيهم اليه ولم يستحب أن يبدأهم بالمضي. وقال عبد الله الحنفي (١) الرجل يخرج إلى مكة لا يجيء به سلم على أمضي أسلم عليه قال لا إلا أن يكون ذا علم أو هاشميا أو إنسانا يخاف شربه. وقال المروزي قال لي محمد بن مقاتل قال لا بني عبد الله : وق على هذا الخلق واجعلهم في حل فقد وجبت نصرتك (٢) فقلت لا بني عبد الله فجعل يقول هذا رجل صالح، قال المروزي معنى كلام أبي عبد الله أني لم يستعطني أحد من العلماء غيره.

وفي مسائل هذا الفصل أحاديث مشهورة وروى أبو داود في (باب من رد عن مسلم غيبة) حدثنا علي بن نصر حدثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث حدثنا أبي حدثنا الجريري عن أبي عبد الله الجشمي حدثنا جندب قال جاء أعرابي فأناب راحلته ثم عقلاها ثم دخل المسجد فصلى خلف رسول الله ﷺ فلما سلم رسول الله ﷺ أنار راحلته فأطلقها ثم ركب ثم نادى اللهم ارحمني ومحمدا ولا تشرك في رحمتنا أحدا. فقال رسول الله ﷺ «أتقولون هو أضل أم سيره؟ ألم تسموا إلى ما قال الجشمي» فردد عنه الجريري

(١) انظر أنه سقط من هنا كلمة (له) أي للإمام أحمد بدليل الجواب (٢) يعني مسألة الخنة فقد كان الواجب على كل عالم أن ينصر الإمام أحمد رحمه الله  
٤٢ — الآداب الشرعية

وظاهر كلام أصحابنا أن نصر المظلوم واجب وإن كان ظلما في شيء آخر وإن ظلمه في شيء لا يمنع نصره على ظلمه في شيء آخر وهو ظاهر الأدلة . وقال الخلال : باب ما يكره من معاونة الظالم قال الأثرم سمعت أبا عبد الله يسأل من رجل جحد آخر ميراثا له في يديه ثم عدا عليه رجل آخر وظلمه في شيء آخر غير هذا الميراث وله قرابة فاستأنهم على ظلمه فقالوا إنا نخاف أن نعينك على ظلامتك هذه فلما بلغنا فاحلين حتى ترد إلى اختك ميراثها فإن فعلت أعناك على هذا الذي ظلمك . قال ما أعرف ما تقولون وما لهذه عندي ميراث فقال : لا . ما يجيني أن يعينوه ، أخشى أن يجترؤا ، لا ، ولكن يدعوه حتى ينكسر فيرد على هذه ، قيل له وهم قرابته وقد علموا أن هذا قد ظلمه ؟ قال لا يعينوه حتى يؤدي إلى تلك لعله أن يتهيأ بهذا وقال محمد بن أبي حرب سألت أبا عبد الله عن رجل ظالم ظلمه رجل أعينه عليه ؟ قال لا حتى يرجع عن ظلمه ، وروى الخلال في كتاب العلم أخبرنا أحمد ابن الحسن بن عبد الوهاب حدثنا أبو بكر بن حماد المنقري حدثنا أبو ثابت الخطاب قال لعيني أبو عبد الله فقال من أين يا أبا ثابت ؟ قلت اشتري دقيقا لابي سليمان الجوزجاني فقال تشتري لابي سليمان دقيقا ؟ نقلت وما بأس ؟ فقال ما يحل لك قل فقلت من أي شيء تقول يا أبا عبد الله ؟ قال لا يحل ، تشتري دقيقا لرجل يرد أحاديث رسول الله ﷺ ؟ وقال ابن عقيل في الفصول ويكره لأهل المروآت والفضائل التسرع إلى إجابة الطعام والتسامح بحضور الولائم غير الشرعية فإنه يورث دناءة واسقاط الهيبة من نفوس الناس ، وسلام

أهل التهمة لمشهور على النبي ﷺ استنبط منه استحباب تفاؤل أهل الفضل  
عن منه البطلين إذا لم يترتب عليه مفسدة

وقال الشافعي رضي الله عنه: الكيس العاقل هو الفطن المتفائل، وقال بعضهم  
وإني لأعزو عن ذنوب كثيرة وفي دونهما قطع الحبيب الواصل  
وأمرض من ذي الذنب حتى كأنني جهلت الذي يأتي ولست بجاهل  
وروي عن عبد الملك بن مروان أنه قال

صديقك حين تستني كثير ومالك عند فترك من صديق  
وكنت إذا الصديق أراد غطي على حنق وأشرقني برقي  
غفرت ذنوبه وصنعت عنه مخافة أن أكون بلا صديق

وقال ابن الجوزي وأنشد في هذا المعنى  
ومن لم يمتنع عنه عن صديقه وعن بعض مافيه يمت وهو عاتبه  
ومن يتبع جاهدا كل عثرة يجدها ولا يسلم له الدهر صاحبه  
وقال أبو فراس

لم أواخذك بالجفاء لاني واثق منك بالأخاء الصحيح  
وجمل المدو غير جميل وقبيح الصديق غير قبيح  
وقد قيل

لا ترج شيئا خالصا فقه فالنيت لا يخلو من النشاء  
وقال أبو شعيب صالح بن عمران دعا رجلا أحمد بن حنبل فقال ترى  
ن تعصيني بعد الاجابة؟ قال لا: فذهب الرجل فأقعد مع أحمد من لم يشبه



أحمد أن يقعد ، فقال أحمد ضد ذلك رحم الله ابن سيرين فإنه قال : لا تكرم  
 أبخاك بما يشق عليه ، ولكن هذا اخي اكرمني بما يشق علي  
 وقال ابن الجوزي لا تدعو من تشق عليه الاجابة وإذا حضر تأذى  
 الحاضرون بسبب من الاسباب . وقال إن كان الطعام حراما فليمتنع من  
 الاجابة ، وكذلك إذا كان منكرا (١) وكذلك إذا كان الداعي ظلما أو فاسقا  
 أو مبتدئا أو مفاخر ابدعته . وذكر أيضا في موضع آخر انه إذا كان في  
 الضيافة مبتدع يتكلم يبدعه لم يجز الحضور معه الا لمن يقدم على الرد عليه ،  
 وإن لم يتكلم المبتدع جاز الحضور معه مع اظهار الكراهة والاعراض عنه ،  
 وإن كان هناك مضحك بالنضح والكذب لم يجز الحضور ويجب الانكسار  
 فإن كان مع ذلك مزح لا كذب فيه ولا فحش أيسر ما قبل من ذلك  
 فلما اتخذه صناعة وعادة فيمتنع منه

وقال أبو داود (باب في طعام المتبارين) حدثنا هارون بن زيد بن  
 أبي الزرقاء أنبأنا أبي حدثنا جرير بن حازم عن الزبير بن الحارث سمعت  
 عكرمة يقول كان ابن عباس يقول ان النبي ﷺ نهى عن طعام المتبارين  
 أن يؤكل . اسناد جيد . قال أبو داود أكثر من رواه عن جرير لا يذكر  
 فيه ابن عباس . (٢) (وهارون النحوي ذكر فيه ابن عباس أيضا ، ومحمد  
 ابن زيد لم يذكر ابن عباس) وذكر ان الاثير ان المتبارين هما المتارضان

(١) أي إذا وجد منكركان هنا تأمة (٢) قوله وهارون النحوي الخ  
 هذا ساقط من التجديده هارون هذا على موصلي وما رأنا أحدا وصفه بالنحوي

يفصلها ليمجز أحدهما الآخر بصنفيه . وأنه أعماكره لما فيه من البهارة والرياء . فهذا يدل لما ذكره ابن الجوزي في المفخر بدعوته ، وذكر أبو داود لتلك يوافقه ، ثم هل يحرم أكل هذا الطعام أو يكره ؟ يحتمل وجوب نظر الى ظاهر النعي والمعنى

وذكر الشيخ تقي الدين في فتاويه أنه لا ينبغي أن يعلم على من لا يصلي . ولا يجيب دعوته ، انتهى كلامه ، وقطع بعض أصحابنا أنه لا تجب إجابة من يجوز هجره . وقطع جماعة منهم بأنه لا تجب إجابته وحكماء في المنع عن الأصحاب ، وقال أنه لا يأمن اختلاط طعامهم بالحرām والنجاسة حتى يقتضى هذا التعليل لا تجب إجابة مسلم في ماله شبهة ولا سيما إذا كثرت ، ولا من لا يحرز من النجاسة ويلبسها كثيراً ، وقد سئل أحمد رضي الله عنه عن الرجل يدعى الى الغتان أو المرس وعنده الخثون فيدعوه بعد ذلك يوم أو ساعة وليس عنده أولئك ؟ فقال أرجو أن لا يأثم إن لم يجب ، وإن اجاب فأرجو أن لا يكون آثماً

وقال في المنع بعد ذكره لهذا النص : فأسقط الوجوب لاسقاط الداعي حرمة نفسه باتخاذ المنكر ، ولم يمنع من الإجابة لكون المحيب لا يرى منكراً ولا يسمعه ، وقال أحمد أيضاً إنما تجب الإجابة إذا كان المكتسب طيباً ولم ير منكراً ، وهذا يؤيد ما تقدم من مقتضى كلامه في المنع ، وقال في المنع بعد ذكره لهذا النص فلي هذا لا تجب إجابة من طه<sup>١</sup> من . اكتسب خبيث ، لأن اتخاذ منكر والأكل منه منكر فهو

## أولى بالامتاع وإن حضرم يأكل

وقل صالح لايه ما تقول في وجعل شرب الخمر يدعني الى غذائه  
وحشائه أجيبه وأجابه ؟ قال تأمره ونهاه فان كان كسبه كسبا طيبا وصحى  
الله في بعض أمره يدعو لا يحجب (١) وقال المروزي قيل لابي عبد الله وأنا  
شاهد : الرجل يكون في القرية أو الرستاق وسئل عن الشيء من العلم  
فأهدي له الثمار وربما استمان به يوم يعملون في أرضه (٢) فقال إن كان يكافى  
والا فلا يقبل ، وقال اسحاق بن ابراهيم : سئل أبو عبد الله عن الرجل  
يهدى اليه الشيء أفترى أن يقبل ؟ فقال قد من النبي ﷺ يقبل المهدية  
ويثيب ، أرى له أن هو قبل أن يثيب

وذكر اسحاق في الادب من مسائله ان انسا ما أمرى النبي عبد الله  
مرة شيئا ما يساوي ثلاثة دراهم ، قل فأنا خاني ديارا قل اني ناشتر  
بشرة دراهم سكرارية ثمة دراهم ثمرات بها اذهب الى ... فقال  
انذهب به اليه بالليل . ولا تأخذ ونبيك كذا كثير في قبرز ... ية وقد  
ذكرته وبض ال... يار فيه في موضع آخر . وقل من ديد برنل لي بن  
أبي طالب رضي الله عنه نعم نسيه المدية ام الما . وذن أم سلمة رضي  
الله عنها عن النبي ﷺ نعم النون المهدية على طالب الحاجة .

وقال الميثم بن عدي . وهو . وان بر كذا يترور عاذا به روي

(١) كذا في النسخين وهو غير حلي (٢) أراد أنه يهدى إليه لاجل تقواه  
ويستخدم الناس لعمل في أرضه لا يقبل له لا بأجرة ولا بكا .

علامة قال - كان يقال ما ارتضى التضييق ، ولا استعطف السلمان ، ولا  
 صلت السفائم ، ولا دفعت المغارم ، ولا توقي المحذور ، ولا استعمل المهجور ، بمثل  
 الهدية والبر . وفل ان عبد البر وقد ورد من النبي ﷺ انه قال : تجاوزوا  
 وتجاوزوا وتهادوا فان الهدية ثابتة للمودة وتسل السخيمة ، قل الشاصر  
 هدايا الناس بعضهم لبعض تولد في قلوبهم الوصالا  
 وتزرع في النسيير هوى زودا وتلب بهم اذا حضروا جمالا

## فصل

المهدية لمن أهديت اليه لامن حضر

المهدية لمن أهديت اليه يخص بها من شاء ، ولا يصح ان تبرأ من  
 حضر ، وهما يستحب ثمرها وعمر الهدية أو شئ الثمر والزرع ونحو ذلك  
 منها لا سيما ان التبرع بالخروج عند ذلك بالبركة ، رانا يخص بذلك  
 أو بعضه بعض من يحضر من " غار لانه يقع لذلك وقعا شايبا بخلاف  
 الكبار ، روى عن النبي ﷺ انه قال : من أهدى هدية فليأخذها  
 يوتي أول الترفية " والبركة في الهدية ، وفي ما لا يوتي بها في  
 تملأنا بركة في البركة ثم يدعيه أحد من يحضره من البركة

## فصل

قبول الهدية اذا لم تكن على عمل البر

قال إبراهيم : ائتمن ابا عبد الله ، مثل عن الرجل يسأله الرجل الخابية فيسعى  
 معه فيها فيكافئه على ذلك به ، به يهديه تبرره له أن يقبلها ، قال ابن كزنجي

من البر وطلب الثواب كرهت له ذلك ، فهذا النص انما فيه الكراهة لمن طلب البر والثواب ، وظاهره يجوز لنبيه ، ونظيره قول أصحابنا في السلم ان أعطي شيئا بلا شرط جاز ، وانه ظاهر كلام أحمد ، وكرهه بعض العلماء لحديث القوسين ، قال في المغني : يحتمل انه قصد القرية فكرهه له أو غير ذلك ، وقال صالح ولدي مولود فأهدى إلي صديق لي شيئا ، فسكت على ذلك أشبرا ، وأراد الخروج الى البصرة فقال لي كالم لي أبا عبد الله يكتب لي إلى المشايخ بالبصرة فكلتمه ، فقل لولا انه أهدى إليك كتبته فليست أكتب له ، وقال صالح قلت لأبي : رجل أودع رجلا ودية فسلبها الى انني أودعه فأهدى اليه شيئا قبله أم لا ؟ فقال أبي اذا علم انه انما أهدى اليه لاداء أمانته فلا يقبل الهدية الا أن يكافئ بمثلا ، وهذا موافق لرواية أبي الحارث السابقة

وقال يعقوب . قال أبو عبد الله لا ينبغي للخاطب اذا خطب لقوم أن يقبل لهم هدية . وظاهر هذه الرواية التحريم مطلقا او الكراهة ، واختار التحريم الشيخ تقي الدين بن تيمية في كل شفاعة فيها اعانة على فعل واجب أو ترك محرم وفي شفاعة عند ولي أمر ليواليه ولاية أو يستخدمه في المقاتلة وهو مستحق لتلك أو ليعطيه من الموقوف على الزهراء والقرناء والفقهاء او غيرهم وهو من أهل الاستحقاق ونحو ذلك ، وقال هذا هو المتقول عن السلف والائمة الكبار ، وقد رخص بعض الفقهاء المتأخرين في ذلك وجعل هذا من باب الهدية بمنى من المشايخ ، قال . وهذا مع ثلاث لائنة وأقوال

الصحابة والأئمة فهو غلط لأن مثل هذا من المصالح العامة التي التيام بها فرض عين أو كفاية، فيلزم من أخذ الجمل فيه ترك الاحتق، والمنفعة ليست للباذل بل للناس، وطلب الولاية منهى عنه فكيف بالعوض؟ فهذا من باب الفساد. انتهى كلامه.

وهذا المعنى الذي احتج به خاص، وتوجه لاجله قول ثالث وهو معنى كلام ابن الجوزي الآتي، وأما الخبر الذي احتج به فقال أبو داود في سننه (باب الهدية للحاجة) ثم روي عن أبي امامة مرفوعاً من شفيع لأخيه شفاعته فأهدى له هدية فقد أتى باباً عظيماً من أبواب الرضا، من رواية القاسم بن عبد الرحمن وقد وثقه ابن معين والسجلي ويعقوب بن شيبة والنسوي والترمذي، وقال أبو حاتم لا بأس به، وقال الجوزجاني كان خيراً فاضلاً وتكلم فيه أحمد وابن حبان، وقال ابن (١) حراش ضعيف جداً، وقال ابن الجوزي ضعيف بكرة واحدة، ورواه أحمد من رواية ابن لهيعة وضعفه مشهور، وفي صحته نظر، وكيف يكون هذا باباً عظيماً من الرضا ثم يحمل على شفاعته متعينة لاسيما في ولاية أو على قصد القرابة ولهذا رتب الهدية على الشفاعته. ورأيت تعليقاً على خلاف القاضي على النسخة المتبعة لابن تيمية وعليها خط جماعة من أصحابنا منهم الحسن بن أحمد ابن البنا نسخة سنة سبع وعشرين وأربعمائة رأيت على المجلدة الأخيرة :

(١) في المصرية حراش بالجيم

لا يجوز أخذ الموضع في مقابلة الدفع عن المظلوم. ثم ذكر رواية أبي الحارث السابقة وقال فإذا كره ذلك فيما لا يجب عليه فله فأولى أن يكره فيما يجب عليه من دفع المظالم ثم ذكر أن ابن بطة وصاحبه أبا حفص رويًا خبر أبي أملعة ونحو ذلك

وروى ابن عمر عن النبي ﷺ قال - وبأسناده عن زاذان أنه سمع عمر يقول لمسروق بن الأجدع - «ياك والهدية في سبب الشفاعة فإن ذلك من السحت» ثم ذكر رواية يعقوب السابقة ثم قال وذكر ابن حفص في كتاب المليات (باب كراهة الهدية على تعليم القرآن) قال لا نرم لابي عبد الله الرجل يملأ عند المفصل ؟ قال لا يسجنني انتهى كلامه

وتكلم أبو مسعود لرجل في حاجة فأهدى له هدية فأدبرها راجعاً وقال أخذ أجبر شفاعتي في الدنيا رواه صالح عن أبيه عن اسماعيل عن ابن حوف عن محمد عنه

وعن عبد الله بن جعفر في هذه المسئلة أنه ردها وقال أنا أهل بيت لا نأخذ على معروفنا ثمنا. رواه صالح عن أبيه عن علي بن حاصم وقد ضمه جماعة عن خالد الحذاء وهشام بن حسان عن محمد عنه . وقد كان إبراهيم بن السري بن سهل أبو اسحاق الزجاج - صاحب التصانيف الحسان ومن أهل الفضل والعلم مع حسن الاعتقاد - أدب القاسم بن عبيد الله فلما تولى القاسم الوزارة كان وظيفة أبي اسحاق عنده أنه يرض عليه القصص ويقضى عنده الاشغال ويشارط على ذلك ويأخذ ما أمكنه وقصته مشهورة

وقال ابو الفرج بن الجوزي في المنتظم بعد أن ترجم أبا اسحاق بهذه الترجمة وذكر قصته قال رأيت كثيراً من أصحاب الحديث والعلم يقرءون هذه الحكاية ويتعجبون مستحسنين لهذا القمل فإلين عما تحته من القبيح وذلك لأنه يجب على الولاة إصالح قصص المظلومين وأهل الحوائج فأقامة من يأخذ الأجل على هذا القبيح حرام وهذا مما يهيى به الزجاج وهياطيناً ولا يرتفع لانه إن كان لا يعلم ما في باطن ما قد حكاه عن نفسه فهذا جعل بمعرفة حكم الشرع، وإن كان يعرف خفايته في غاية القبح فتعود بالله من قلة الفقه انتهى كلامه . ولنا خلاف مشهور في أخذ الاجرة والجمالة على تحمل الشهادة وادائها والثمرة فتاية الشفاعة كذلك

ونص أحمد ورضي الله عنه على أنه لو قال اقترض لي مائة ولك عشرة أنه يصح قال أصحابنا لانه جمالة على فعل مباح، وقالوا يجوز للامام أن يئذل جملاً لمن يدل على ما فيه مصلحة للسليين، وأن المجهول له يستحق الجبل مسلماً كن أو كافراً، وقاسوه على أجرة الدليل

وأما ما روى عن ابن مسعود وسئل من السحت فقال إن تشفع لأخيك شفاعة فيهدي لك هدية فتقبلها، قيل له أرايت إن كان هدية في باطل؟ فقال ذلك كفر (ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون) ففي صحته نظر والمرووف عنه وأما السحت أن يستعينك على مظلة فيهدي لك فلا تقل ثم يجاب عنه بما سبق والله سبحانه أعلم



## فصل

حمل ما جاء من الاخوان على أحسن الحمل

قال اسحاق بن ابراهيم انه سأل أبا عبد الله عن الحديث الذي جاء  
« إذا بلغك شيء عن أخيك فاحمله على أحسنه حتى لا تجده له محملاً ما ينسب به »  
قال أبو عبد الله يقول منذره تقول له كذا لله كذا ، وقال المروزي :  
قلت لأبي عبد الله ان أبا موسى هارون بن عبد الله قد جاء الى رجل  
شتمه لله يستنذر اليه فلم يخرج اليه وشق الباب في وجهه فجب وقال  
سبحان الله : أما انه قد بنى عليه سينصر عليه ، ثم قال : رجل نزل قدمه ورجي  
اليه يستنذر لا يخرج ؟

وروى ابن ماجه حدثنا علي بن محمد ثنا وكيع حدثنا سفيان عن  
ابن جريح عن ابن مينا عن جودان قال : قال رسول الله ﷺ « من اعتذر  
الى أخيه بمذمة لم يقبلها كان عليه مثل خطيئة صاحب مكس » ورواه  
أيضا عن محمد بن اسماعيل بن سمرة عن وكيع ، وقال العباس بن عبد الرحمن  
ابن مينا ، ورواه أبو داود في الراسيل من سهيل بن صالح عن وكيع وقال  
عن ابن جودان : وهو مختلف في صحته ، وإسناده جيد ولم أر في العباس  
ضعفا . ومراد هذا الخبر والله أعلم ما لم يعلم كذبه ولهذا ذكر ابن عبد البر  
أنه روي عن النبي ﷺ قال « من اعتذر اليه أخوه للمسلم فليقبل عذره  
ما لم يعلم كذبه » وقال عمر رضي الله عنه : لا تلم أهلك على أن يكون  
المعذر في مثله ، وقار الخ ن بن علي رضي الله عنهما لو أن رجلا شتمني في

أذني هذه واعتذر الي في أذني الاخرى قبلت عذره. ومن النظم في معناه

قيل لي قد أسأ اليك فلان وعمود الفتى على الضيم عار  
قلت قد جاءنا فأحدث عذرا دية الذنب عندنا الاعتذار  
وقال الاحتفار اعتذر اليك معتذر تلقه بالبشر وقال الشاعر  
يلومني الناس فيما لو أخبرهم بالعذر مني فيه لم يلوموني  
وقال آخر

اقبل معاذير من ياتيك ممتذرا ان ير عندك فيما قال أو جفرا  
فقد أطلعك من ير ضيك ظاهره وقد أجلك من يمضيك مسترا  
وكان يقال من وفق لحسن الاعتذار خرج من القنب، وكان يقال

اعتذار من يمنع خير من وعد مطول . وللشافعي رضي الله عنه  
يا لهف تقسي على مال أفرقه على اللعين من أهل اللروات  
ان اعتذاري الى من جاء يسألني ما ليس عندي من إحدى المصيبات  
وقال آخر

هي للمقادر قلني أو فذر ان كنت أخطأت فما أخطأ القدر  
وقال آخر

لما عيروا قالوا مقادير قدرت وما المار إلا ما تجر المقادر  
وقال الاحتف اياك وما تمذرت منه فانه قلما اعتذر احد فيسلم من الكذب  
وقال أيضا أسرع الناس في الفتنة أقلهم حياء من القرار قال الشاعر  
البسد يذنب والمولى يقومه والبسد يجهل والمولى يملسه

اني ندمت على ما كان من زلي      وزلة المرء يحسوها تسدده  
وقد قيل

صجبت لمن يبكي على قد غيره      زمانا ولا يبكي على قدده دما  
واعجب من ذان يرى صيب غيره      عظيما وفي عينه عن عيبه صمى  
وميل أيضا

صجبت من الدنيا سلامة ظالم      وعزة ذي بخل وذل كريم  
وأعجب من هذا كريم أصابه      قضاء قاضي تحت حكم لثيم  
وذكر ابن عبد البر أن (من) كلام أبي الدرداء : مائة الاخ أهوز من قدده ،  
ومن لك بأخيك كله ، فأعط أخاك وهب له ، ولا تطع فيه كاشعا فتكون مثله  
وقال موسى بن جعفر من لك بأخيك كله ؟ لا تستص عليه فتبقى  
بلا أخ ، وقال عمر رضي الله عنه اعقل الناس أعذرهم لم قال الا صمى  
قال أعرابي : مائب من ترجو رجوعه ، وقال بعض الحكماء المتاب . الوفاء  
وسلاح الا كفاء ، وحاصل الجفاء ، وقال المتابي ظاهر المتاب خير من  
مكنون الخقد ، وصرفة الناصح خير من تحية الشاني . وقال بعض الحكماء  
من أكثر حقه قل متابه . وقال محمد بن داود من لم يمانب على الزلة ، فليس  
بمافظ للخطا . وقال اسماء بن خارجة : الاكثر من المتاب داعية الى الملل .  
وسبق قريبا قول الشافعي الكيس العاقل ، هو الفطن المتناقل . وقال  
عبيد الله بن عبد الله بن طاهر

أعاب من يحار بقلبي عتابه وأترك من لا أشتعي أن أعابه (١)  
وليس عتاب المرء للمرء نافعا إذا لم يكن للمرء لب يعابه  
وقال نصر بن أحمد

إن كان لفظي كريها فاصبرا فلي كره العلاج يصح الله أبدأنا  
لولا العوارض ما طالب الشباب كذا لولا قصارتنا للثوب ما لانا  
إني أعاب اخواني وعم فتحي طورا وقد يصل سيف أحيانا (٢)  
هي الذنوب إذا ما كشفت درست من القلوب والا صرن أضنانا  
وقال آخر

خذ من صديقك ما صفا لك لا تكن جم للعاب  
إن الكثير عتابه الا خوان ليس لهم بصاحب  
وقال آخر

إن الظنين من الإخوان يبرمه طول العتاب وتشنه المماذير  
وذو الصفاء إذا مستهم مذرة كانت له عظة فيها وتذكير  
وقال آخر

ولست مما تبأ خلا لاني رأيت العتب يرى بالقول  
وقال آخر

ولو أني أوقف لي صديقا على ذنب بقيت بلا صديق

(١) له قال : لا أعابه بالرفع حتى لا يخاف أعراب قافية البيت الثاني

(٢) البيت كما ترى غخل الوزن لتحريف السماع له

وقال آخر

اني ليهجرني الصديق نجبا      فأريه أنت لمجده أسبا  
وأخاف ان طابته أغريته      فأرى له ترك الكتاب طبابا

وعن عبد الله بن عمرو مرفوعا «ارحموا ترجعوا وافقروا ينفركم»  
ويل لأقاع القول، ويل للمصرين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يملون،  
رواه أحمد وغيره أقاع القول هم الذين يسمون القول ولا يمعونه ولا يفهمونه  
وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جرير من «لا يرحم الناس لا يرحمه  
الله» وهو لأحمد من حديث أبي سعيد. وروى أحمد. حدثنا اسمعيل بن إبراهيم  
أنبأنا زياد بن خرق ثامسوية بن قرة عن أبيه أن رجلا قال يا رسول الله  
اني لا ذنب الشاة وأنا أرحمها لو قال اني ارحم الشاة ان اذبحها قال «والشاة  
ان رحمتها رحمتك الله» اسناد جيد ولأحمد وأبي داود والترمذي وحسنه  
من حديث أبي هريرة «لا تزع الرحمة الا من شق» وللترمذي وحسنه  
من حديث أبي سعيد واسناده ضعيف «لا حلیم الا ذو عثرة» ولا حكيم  
الا ذو تجربة» وله وقال حسن غريب عن حذيفة وابن مسعود مرفوعا  
«لا تكونوا إمّة تقولون ان احسن الناس احسنا، وان ظلموا ظلمنا، ولكن  
وطنوا أنفسكم ان احسن الناس ان تحسنوا، وان أساؤا فلا تظلموا» الامّة  
بكسر الهمزة وتشديد الميم الذي لا يثبت مع احدولا على رأي لضعف  
وأبيه، والماء فيه للبانة ويقال فيه امع أيضا ولا يقال للمرأة إمّة وهمزته  
اصلية لانه لا يكون افضل وصفا، قال في النهاية هو الذي يقول لكل أحد أنا

ميك. قال ومنه حديث ابن مسعود «لا يكون أحدكم إمامة، قيل وما الإمامة؟»  
 قال- الذي يقول وأنا مع الناس، وقال الجوهري قال أبو بكر السراج هو  
 فعل لأنه لا يكون أفضل وصفاً. وقول من قال: امرأة إمامة، فلفظ لا يقال  
 للنساء ذلك، وقد حكى ذلك عن أبي عبيد وفي الخبر الصحيح عن عائشة  
 رضي الله عنها قالت كان النبي ﷺ إذا بلغه عن الرجل الشيء لم يقل  
 ما بال فلان يقول، ولكن يقول «ما بال أقوام يقولون كذا وكذا»، وروى  
 أبو داود والترمذي وغيرهما من رواية سلم السوى وهو ضعيف عن انس  
 أن رجلاً دخل على النبي ﷺ وعليه أثر صفرة وكان رسول الله ﷺ قلما  
 يواجه رجلاً بشيء يكرهه، فلما خرج قال «لو امرتم هذا أن ينسل  
 ذراعيه، ورووا أيضاً من رواية بشر بن رافع وهو ضعيف عن أبي هريرة  
 مرفوعاً «المؤمن غرٌّ كريم، والقاجر خبث لئيم»، قال الترمذي غريب  
 لا نعرفه إلا من هذا الوجه ورواه أبو داود من هذا الوجه ورواه  
 أبو داود من رواية حجاج بن قريصة عن رجل عن أبي سلمة وعن  
 أبي هريرة مرفوعاً «لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين»، رواه أحمد  
 والبخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم ويروى بغم التين وكسرها الضم  
 على وجه الخبر معناه أن المؤمن هو الكيس الحازم الذي لا يؤذي من  
 جهة الغفلة فيخدع مرة بعد أخرى ولا يظن. والمراد في أمر الدين، وأما  
 الكسر فلي وجه النهي يقول لا يخدع المؤمن ولا يقرب من ناجية

النفلة فيعق في مكروه أو شر وهو لا يشتر، وليكن فطنا حذرا. وهذا التأويل يصلح أن يكون لامر الدين والدنيا ذكره الخطابي وقال الميموني ان ابا عبد الله ذكر ابليس وقال انما امر بالسجود فاستكبر وكان من الكافرين فالاستكبار كفر

وعن حارثة بن وهب مرفوعا «الا اخبركم باهل الجنة؟ كل ضيف متصف، الا اخبركم باهل النار؟ كل مُثُلَ جَوَاطٍ مستكبر» اسناده صحيح رواه ابن ماجه والترمذي وصححه، وعنه مرفوعا «لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجمظري» اسناده صحيح ورواه ابوداود. والمثله عمود حديد يهدم بها الحيطان ومنه اشتق المثل وهو الشديدا الجافي والفظ الغليظ من الناس. والجواظ الجموع المتنوع وقيل الكثير اللحم المختل في مشيته، وقيل القصير البطين، وفي سنن ابى داود هو الغليظ الفظ والجمظري الفظ الغليظ المتكبر، وقيل الذى يتنفج بما ليس عنده وفي خبر آخر في اهل النار «الجمظ» وهو العظيم في نفسه، وقيل السبيء المخلق الذى يتسخط عند الطعام

## فصل

في احترام الجليس واکرام الصديق والمكافاة على المعروف وذكر ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس عن ابن عباس قال أعز الناس علي جليسي الذي يتخطى الناس إلي، أما والله ان الذباب يقع عليه فيشق علي. وسئل ابن عباس من اكرم الناس عليك؟ قال جليسى حتى يفارقني. وروى

الطبراني باسناده في مكارم الاخلاق عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ثلاثة لا  
 أقدر على مكافأتهم ، ورابع لا يكافئه عني إلا الله تعالى ، فأما الذين لا أقدر على  
 مكافأتهم فرجل أوسع لي في جلسه ، ورجل سقاني على ظمأ ، ورجل اضرب  
 عظماء في الاختلاف إلي بابي ، وأما الرابع الذي لا يكافئه عني إلا الله عز  
 وجل فرجل عرضت له حاجة فظل مسامرا متفكرا بمن ينزل حاجته  
 وأصبح فرآني موضعا لحاجته ، فهذا لا يكافئه عني إلا الله عز وجل ، وإني  
 لأستحي من الرجل أن يبطأ بساطي ثلاثا لا يرى عليه أثر من أرى

## فصل

اجابة الدعوة وهل يمنع وجوبها الاستار ذات التصاور؟

قال المروزي قلت لأبي عبد الله قال رجل يدعى فيرى سترا عليه  
 تصاور؟ قال لا تنظر، إليه قلت قد نظرت إليه كيف أصنع؟ أمتك؟ قال  
 تحرق شيء الناس، ولكن إن أمكنك خلع خلعته. وروى المروزي باسناده  
 عن يوسف بن اسباط قال قلت لسفيان بن أبيب ومن لا أجيب؟ قال  
 لا تدخل على رجل إذا دخلت عليه أفسد عليك. قد كان يكره الدخول  
 على أهل البسطة يعني الأغنياء





## فصل

في الهدية للذي القربى في الوليمة

قال المروزي ان أباعبد الله قال له رجل أليس قد روي « تهادوا تحابوا » قال نعم . وقال سليمان التميمي : قلت لأحمد بن حنبل رضي الله عنه أي شيء تقول في رجل ليس عنده شيء وله قرابة لم ولمة ترى أن يستقرض ويهدي لهم ؟ قال نعم

## فصل

ما صح من الاحاديث في اتقاء النار باصطحاب المروء والصدقة ولو بشق ثمرة  
قد ذكرت ما صح عنه عليه السلام « اتقوا النار ولو بشق ثمرة فان لم تعبدوا فبكلمة طيبة » وقوله عليه السلام « ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق - وقوله عليه السلام - لكل معروف صدقة » قال ابن عباس ما رأيت رجلا أوليته معروفًا إلا أضله ما بينه وبينى ، ولا رأيت رجلا فرط اليه مني شيء إلا أعظم ما بينى وبينه . وقال ابن عباس أيضا : للمروء أميز زرع ، وأفضل كنز ، ولا يتم إلا بثلاث خصال : بتجليله وتصغيره وستره ، فإذا عجل فقد هتأ ، وإذا صغر فقد عظم ، وإذا ستر فقد تم

وقال زيد بن علي بن حسين ما شيء أفضل من المروء إلا ثوابه ، وليس كل من يرغب فيه يقدر عليه ، ولا كل من قدر عليه يؤذن له فيه ، فإذا اجتمعت الرغبة والقدرة والأذن تمت السعادة للطالب والمطلوب منه .

وقال الشاعر وهو زهير

ومن يحمل المروف من دون مرضه      فيه ، ومن لا يتي الشتم يشتم  
وقال بعضهم لا يزهدنك في المروف كفر من كفره فانه يشكره عليه  
من لا تصنعه اليه . وكان يقال في كل شيء سرف الا في المروف . وكان يقال  
لا يزهدنك في اصطناع المروف دمامة من تسديه اليه ، ولا من ينوب بصرك  
عنه ، فان حاجتك في شكره ووفائه لا في منظره . وكان يقال اصنع المروف  
الى كل احد فان كان من أهله فقد وضته في موضعه ، وان لم يكن من أهله  
كنت أمت من أهله ، قال الشاعر

ولم أر كالمروف أما مذاقه      فخلو وأما وجهه فجفيل

كان يقال من أسلف المروف كان ربحه الحمد ، وقال عمرو بن الماس  
رضي الله عنه في كل شيء سرف إلا في اتيان مكرمة أو اصطناع مروف  
أو اظهار مروءة ، وقد قيل أيضا كان يقال كما يتوخى للوديعة أهل الامانة  
والثقة كذلك ينبغي أن يتوخى بالمروف أهل الوفاء والشكر ، وكان يقال  
اعطاء الفاجر يقويعلى جفوره ، ومثلة اللئيم إهانة للرض ، وتلميم الجاهل  
زيادة في الجهل ، والصنيعة عند الكفور اضاعة للنعمة ، فاذلهمت بشيء  
من هذا فارتد الموضع قبل الاقدام عليه أو على الفعل

وذكر ابن عبد البر من رسول الله ﷺ أن الصنيعة لا تكون إلا  
في ذي حسب أو دين كما أن الرياضة لا تكون الا في نجيب  
وذكر ابن عبد البر في مكان آخر خمسة أشياء أضيع شيء في الدنيا :



للمعروف. ولا بن دريد وقيل انه أنشدها  
وما هذه الايام الا معارة فاسطعت من معروفها فتزود  
فانك لاتدرى بآية بلدة تموت ولا ما يحدث الله في غد  
وقال بزرجهر خير أيام المرء ماغات فيه المضطر، وارتمن فيه الشكر،  
واسترق فيه الحر

جمع كسرى مرازبه وعيون أصحابه فقال لهم على أي شيء أنتم أشد  
ندامة فقالوا على وضع للمعروف في غير أهله ، وطلب الشكر ممن  
لاشكر له . قال الشاعر

وزهدني في كل خير صنفته الى الناس ما جربت من قلة الشكر  
وقال

ومن يحمل المعروف مع غير أهله بلاقي الذي لاقى عجير ام عامر  
وقال للهب عجبت لمن يشتري المالك بملكه ولا يشتري الاحرار  
بمعروفه ، وقال ليس للاحرار نعمن الا الاكرام فأكرم حرا بملكه .  
وقال النبي

لذا أنت أكرمت الكريم ملكته وان أنت أكرمت اللئيم تمردا  
وقال عبد مناف. دواء من لا يصلحه الا كرام الهوان. قال الشاعر  
من لم يؤدبه الجيب سل بقي حقوبته صلاحه

وقال بن عقيل في الفنون فصل الخير مع الاشرار تقوية لهم على  
الأخيار ، كما لا ينبغي أن يحرم الخير أهله ، لا ينبغي أن يحرم الخير حقه ،

فان وضع الخير في غير علمه ظلم للخير كما قيل : لا تمنوا الحكمة أهلها  
تتظلمون ، ولا تضعوها في غير أهلها تتظلموها ، كذلك البر والانعام يفسد  
لقوم حسب ما يفسد الحرمان قوما قال فهو كالنار كلما أطيبت لها ما كالا  
سحت فأفسدت قال فرقد قال الثاني

ووضع الندى في موضع السيف بالعلماء مضر كوضع السيف في موضع الندى  
فالساسة السكية افتقاد محال الانعام قبل الانعام ، وقال علي رضي  
الله عنه : كن من خمسة على حذر : من لثيم اذا اكرمه ، وكريم اذا أهنته ،  
ومقاتل اذا أخرجته ، وأحمق اذا مازجته ، وفاجر اذا مازحته . انتهى كلامه  
ويأتي في آخر كراسة في الكتاب ما يتعلق بهذا

## فصل

شكر الناس شكر الله ومن لم يشكر الناس لا يشكر الله

من أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا لا يشكر الله من لا يشكر  
الناس ، استناد صحيح رواه أحمد وأبو داود والترمذي قال في النهاية معناه  
ان الله تعالى لا يقبل شكرا لئلا يحل على احسانه اليه اذا كان المبد لا يشكر  
احسان الناس ويكفر أمرهم ، لاتصال أحد الأمرين بالآخر ، وقبل مناه أن  
من كان عادته وطبعه كفران نعمة الناس وترك شكره لم يكن من عادته  
كفر نعمة الله عز وجل وترك الشكر له ، وقيل معناه ان من لا يشكر الناس  
كان كمن لا يشكر الله عز وجل وان شكره ، كما تقول لا يجني من لا

يحبك أي أـ محبتك مقرونة بحبتي فن أـ حبني بحبك، ومن لا يحبك  
فكأنه لم يحبني. وهذه الأقوال مبينة على رفع اسم الله عز وجل ونعبيه،  
وروى أحمد من حديث الأشعث بن قيس مرفوعاً مثل حديث أبي هريرة  
ورواه أيضاً بامط آخر «ان اشكر الناس لله تعالى اشكرهم للناس» وعن  
هائلة رضي الله عنها مرفوعاً «من أتى اليه معروف فليتكافئ به فإن لم  
يستطع فليذكره فن ذكره فقد شكره» رواه أحمد وفي حديث آخر الامر  
بالسكأة «من لم يستطع فليدع له» رواه أبو داود وغيره أظنه من حديث  
ابن عمر، وعن أسامة مرفوعاً «من صنع اليه معروف ففعل لفاعله جزاك  
الله خيراً فقد أبغى في الثناء» رواه الترمذي وقال حسن صحيح قريب قال  
وقد روي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله

وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن الجراح حدثنا جرير عن الأعمش  
عن أبي سفيان عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «من أبى بلاء  
فذكره فقد شكره وإن كتمه فقد كفره» ورواه أيضاً بإسناده من طريق  
آخر وهو حديث حسن وهو للترمذي وقال غريب ولفظه «من أعطي  
عطلة فيجزه إن وجد وإن لم يجد فليئن به فإن من أثنى به فقد شكره ومن  
كتمه فقد كفره» ومن تحلى بما لم يسطح كان كلاس ثوبي زور «امر ذي زور  
وهو الذي يزور على الناس يتزيا به أي أهل ازهد رياء أو يظهر أن عليه  
توبين وأيس عليه الاتوب واحد

وعن النعمان مرفوعاً « من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ، ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل » ، والتحدث بنعمة الله عز وجل شكر وتركها كفر ، والجملة رحمة ، والفرقة عذاب ، رواه أحمد وضعفه ابن الجوزي بعد ذكره الجراح بن البطح والذكي ، وأكثرهم قواه فهو حديث حسن . وعن أبي سعيد مرفوعاً « من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل » رواه أحمد والترمذي وحسنه

وعن أنس قال : إن المهاجرين قالوا يا رسول الله ذهبت الانصار بالاجر كله ، قال « لا مادعونكم الله عز وجل لهم وأنتيم عليهم » رواه أبو داود والترمذي . قال مثنى بن جامع إنه سمع أبا عبد الله أحمد بن حنبل يذكر من وهب بن منبه ترك المكافأة من التطفيف وكذا قال يروهب من السلف . قال أحمد في رواية حنبل في رجل له نمل ورجل معروف وأيادى ما أحسن أن يخبر بفعاله به ليشكره الناس ويدعوز له ، قال النبي ﷺ « من لا يشكر الناس لا يشكر الله عز وجل » والله تبارك وتعالى يحب أن يشكر ويحمد ، والنبي ﷺ أحب الشكر

وفي الصحيحين أنه نبيه السلام قال « يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار فاني أبتكن أكثر أهل النار » فقالت امرأة منهن حزلة ومالنا أكثر أهل النار ؟ قال « تكثرن اللعن وتكفرن المشير » حزلة بفتح الجيم وسكون الزاي أي ذات عقل ورأي ، والجزالة العقل ، والنار فقد توعده عليه السلام على كثرة ان الشير — وهو في الاصل للمماشه ، أراد هنا

الخروج، توعده على كفران الشير والاحسان بالنار فدل على أنه كبير على  
نص أحمد رحمه الله، بخلاف الحسن فإنه قال «تكثر الحسن» والصغيرة نصير  
كبيرة بالكثرة. ولا أحمد رضي الله عنه من حديث أبي هريرة «ما أنعم الله  
من وجل على عبد نعمة إلا وهو يحب أن يرى أثرها عليه» وله أيضاً بإسناد  
ضعيف من حديث معاذ بن أنس «إن الله تعالى عابدا لا يكلمهم يوم القيامة  
ولا يذكهم ولا ينظر إليهم — قيل من أولئك؟ قال — متبر من والديه  
واقب عنها متبر من ولده، ورجل أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم»  
وقد روي من عائشة رضي الله عنها قالت: قال لي رسول الله ﷺ  
«أنشدني شعر ابن الربيعي اليهودي حيث قال إن الكرم، أنشدت:

إن الكرم إذا أراد وصالنا لم يلف جبلا واهيارت القوى  
أرعى أماته وأحفظ غيبه جهدي فيأتي بعد ذلك ما لي  
أجزيه أو أنني عليه فان من أنني عليك بما فلت قد جزى

قال ابن عبد البر هذا الشعر ما يصح فيه إلا ما روي عن هشام بن  
عروة من أبيه عن عائشة رضي الله عنها للريضي اليهودي وهو الريضي  
ابن السؤال بن حاديا اليهودي من ولد الكاهن بن هارون شاعر ابن شاعر  
وأما أهل الأخبار فاختلوا في قائله، يل لورقة بن نوفل وقيل لزهير  
ابن خباب السكبي، وقيل لملح بن الجنون، وقيل لزيد بن عمرو بن  
قيل، ومنهم من قال إنه لزيد بن عمرو، ولورقة بن نوفل البيتان ولم



تذكرهما أنا هنا . قال ابن عبد البر والصحيح فيهما وفي الآيات غيرهما  
 أنهما للربض اليسودي والله أعلم

وقال ابن أبي ليلى أنشدني الحسين بن عبد الرحمن  
 لو كنت أعرف فوق الشكر منزلة أعل من الشكر عند الله في الثمن  
 إذا منحتكها مني مهذبة حذوا على حذو ما أوليت من حسن  
 ومما أنشده الرياشي

شكري كمالك فأنظر في عواقبه تعرف بمالك ما عندي من الشكر  
 وقيل لسعيد بن جببر رضي الله عنه : الجوسي يولني خيرا فأشكره ؟

قال نعم . وقال بعضهم

انني أني بما أوليتني لم يضع حسن بلاء من شكر  
 انني والله لا أكرهكم أبدا ما صاح عصفور الشجر  
 وقال آخر :

قلو كان يستغي عن الشكر ماجد لعزة ملك أو علو مكان  
 لما ندب الله العباد لشكره قال اشكروني أيها الثقلان  
 وقال عمر بن عبد العزيز : ذكر النعم شكر . وقال جعفر بن محمد : من

لم يشكر الجفوة (١) لم يشكر النعمة . كذا ذكره ابن عبد البر عنه فإن صح

(١) لعل الأصل : من لم يشكر الجفوة . من الشكوى فحرفها التساخ . واللام  
 يصح الكلام كما أشار إليه المصنف . والمعنى المراد للإمام جعفر وهو الصادق  
 (رض) أن من لم يبط الإساءة حقها لا يعطي الإحسان حقه ، فإذا لم يشكر  
 من جفوتك له لا يشكر لمعتك عليه ، إما لأن نفسه لا قيمة لها ضده ، وإما لأنه  
 لا قيمة لك عنده .

فقيه نظر . قال الشاعر :

وما تحقى العنينة حيث كانت      ولا الشكر الصحيح من السقيم  
وقال سليمان التيمي إن الله عز وجل أنعم على عباده بقدر طاعتهم  
وكلفهم من الشكر بقدر طاعتهم ، فقالوا كل شكر وإن قل ، ثم لكل نوال  
وإن جل . وقال رجل من قريش لأشعب الطعم بأشعب أحسنت إليك  
فلم تشكر ، فقال إن مررت بك خرج من غيري عجب إلى ذير شاكر . وقالوا  
لا تتق بشكر من تعطيه حتى تمنه .

وقال جعفر بن محمد رحمه الله ما من شيء أسر إلي من يد أتيتها أخرى ،  
لأن منع الآخر ، يقطع لسان شكر الأوائل . وذكر غير ابن عبد البر  
قول ابن شبرة ما عرفتني بحيد الشمر

أولئك قوم إن بنوا أحسنوا البنا      وإن عاهدوا أو فؤاداً عهدوا واشدوا  
وإن كانت النماء فيهم جزوا بها      وإن أنعموا لا كدروها ولا كدوا  
وإن قال . ولا م على حل حادث      من الأمر : ردوا فضل أحلامكم ردوا

وسأل حماد بن سلة الأصمى كيف تشدد هذا البيت بني البيت  
الأول . فأنتد . وقال البناء بكسر الباء غرط عليه البناء بضم الباء وقال إن  
القوم إنما بنوا المكارم لا الابن والعين . وذكر غير واحد كسر الباء وضمها  
فالكسر جمع بنية نحو كسرة وكسر ، والضم جمع بنية نحو ظلة وظلم ،  
قالوا وكان حماد بن سلة رأى الضم ثلاثا يشبهه بالبناء بمعنى المارة بالبن  
والطين والله سبحانه أعلم

وقال بن هبيرة الوزير الحنبلي رحمه الله تعالى: إنا يبالغ في التوسل  
إلى البخل لا إلى الكريم كما قال ابن الرومي  
وإذا امرؤ مدح امرء التواله وأطال فيه فقد أسر هجاء  
لو لم يقدر فيه بمد المستنى عند الورود لما أطال رشاه

### فصل

في تحريم المن على السماء وهو من الكبائر عند أحمد  
ويحرم المن بما أعطى بل هو كبيرة على نص أحمد رضي الله عنه  
قد روى هو ومسلم من حديث أبي ذر رضي الله عنهم «ثلاثة لا يكلمهم  
الله عز وجل يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم: المسبل (١)  
والمنان، والمنفق سلمته بالخلف الكاذب» ولا يفي داود في رواية «والمنان  
الذي لا يبطي شيئا إلا منه»

ولاحد والنسائي من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
«لا يدخل الجنة منان» وهو لاحد من حديث أبي سعيد. ولهما  
جديد ابن عمر رضي الله عنهما «ثلاثة لا ينظر الله عز وجل إليهم يوم  
القيامة: المنان لو أديته، ومدمن الخمر، والمنان بما أعطى»

### فصل

قال صالح بن الإمام أحمد رضي الله عنهما في مسأله عن أبيه قلت  
حديث يحدث به عبد الله بن داود أن الهدية لا تحل لأحد بمد النبي

(١) أي الذي يسبل ثوبه فيجره على الأرض كبرا وخيلاء

ﷺ ولا لاني بكر وعمر رضي الله عنهما هل تعرفه؟ قال لا أعرفه، وإنكره.  
وقال إنما روي من الضحاك (لا تخن تستكثر) قال الضحاك إنما هذه (١) لاني  
ﷺ خاصة لا يهدي اليه أكثر من ذلك وأما سائر المسلمين فليس به بأس

## فصل

في الشامة واستمادته ﷺ من شامة الاعداء ومن أمور أخرى

عن مكحول عن واثلة قال : قال رسول الله ﷺ « لا تظهر الشامة  
لأخيك، فیرحمه الله عز وجل ويتليك » رواه الترمذي وقال حديث حسن  
غريب عن عمر بن اسميل عن مجالد وهو واه عن حفص بن غياث وعن  
سلة بن شبيب عن أمية بن القاسم عن حفص عن برد بن سنان عن مكحول .  
أمية تفرد عن سلة وورد حديثه حسن . الشامة للفرح بيلة المدو يقال  
شمت به بالكسر يشمت شماته، وأشتمته غيره ، وبات فلان بيلة الشوامت  
أي شمت الشوامت .

وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال  
« أتعودوا بالله من جهد البلاء ، ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الاعداء »  
جهد بفتح الجيم وضما . لنة درك بفتح الراء الاسم وبسكونها المصدر  
فليس في الصحيحين انه عليه السلام امر بالتعود من شيء سوى هذا  
الحديث وحديث أبي هريرة « إذا سمعتم نقيق الحمار فتودوا بالله من الشيطان  
(١) أي إنما روي عن الضحاك أنه قال في هذه الآية كذا وكذا بنى أنها

خاصة بالنبي ﷺ لولو منزلته

الرجيم فانه وأى شيطاناً» وحديث أبي هريرة «يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا؟ من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستد وليته» وحديث أبي قتادة «يأتي في الرؤيا ولا في أحدهما سوى حديث أبي هريرة «إذا تشهد أحدكم فليستد بالله من أربع» يقول اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن شر فتنة المسيح النجاء» وحديث زيد بن ثابت قال بينما النبي ﷺ في حائط لبني النجار دلى بئله له ونحن معه إذ حادت به مكادت تلقيه وإذا اقبرسته أو خمسة أو أربعة فقال «من يعرف أصحاب هذه الاقبر؟» فقال رجل أنا. فقال «متى مات هؤلاء» قال ماتوا في الاشرار» فقال «ان هذه الامة تبلى في عبورها فلولا أن لا تدافوا لدعوت الله عز وجل ان يسممكم عذاب القبر الذي اسمع منه» ثم اقبل علينا بوجهه ﷺ فقال - تمودوا بالله من عذاب القبر - فقالوا نعموذ بالله من عذاب القبر قال - تمودوا بالله من عذاب النار - قالوا نعموذ بالله من عذاب النار قال - تمودوا بالله من القفن ماظهر منها وماباطن - قالوا نعموذ بالله من القفن ماظهر منها وماباطن قال - تمودوا بالله من فتنة اللجال» قالوا نعموذ بالله من فتنة اللجال ويأتي حديث جابر في الرؤيا

وعن عثمان بن أبي الماص انه أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبس علي، فقال رسول الله ﷺ «ذاك شيطان قال له خنزب» فإذا أحسسته فتمود بالله منه

وأقل عن يسارك ثلاثاً ، قال قمت ذاك فأذهب الله عز وجل غي .  
رواهن مسلم . خنزب بخاء معجمة مكسورة ثم نون ساكنة ثم زاي مكسورة  
ومفتوحة ، ويقال أيضاً بفتح الخاء والزاي ، ويقال بضم الخاء وقص الزاي  
وكان عليه الصلاة والسلام يدعو « اللهم لا تشمت بي عدوا حامدا »  
رواه الحاكم من حديث ابن مسعود ، وابن حبان من حديث ابن عمر . وقد  
حكى الله عز وجل عن موسى عليه السلام أنه قال ( فلا تشمت بي الأعداء  
ولا تحطني مع أقوم الظالمين ) وقيل لأيوب عليه السلام أي شيء من بلائك  
كل أشد عليك ؟ قال شجاعة الأعداء (١) وقال الكافي لما مات رسول الله  
ﷺ شمت به نساء كندة وحضرموت وخضبن أيديهن وأظهرن  
السرور لموته ﷺ وضربن بالدف ، فقال الشاعر

أبلغ أبا بكر إذا ما جثته      أن البنايا رمن كل مرام  
أظهرن من موت النبي شجاعة      وخضبن أيديهن بالعلم  
فاقطع هديت أكنهن صارم      كالبرق أوض في متون غمام  
قال ابن عبد البر قال محمد بن عبد الله بن الحكم سمعت أشهب بن  
عبد الزر يدور على محمد بن إدريس الشافعي بالموت - أظنه قال في سجوده  
فذكرت ذلك للشافعي رضي الله عنه فتمثل يقول

تمني رجال أن أموت وإن أمت      فذاك سبيل لست فيها بأوحد

(١) قوله قال الكلبي الخ ساقط من النسخة المصرية

قتل الذي يني خلاف الذي مضى تيمناً لأخرى مثلها فكان قد  
قال محمد بن عبد الله فأت الشافعي رضى الله عنه واشترى أشهب  
عن تركته مملوكاً، ثم مات أشهب بعده بنحو من شهر - أو قال - خمسة  
عشر أو ثمانية عشر يوماً، واشترت أنا ذلك المملوك من تركته أشهب  
رحمه الله. البيت الأول لطرفة، ذكره ابن الجوزي في قوله تبارك وتعالى  
(لا يصلاها إلا الأشقي) قال أبو عبيد: الأشقي بمعنى الشقي، والعرب  
قضع أفضل في موضع فاعل. قال طرفة فذكره. وأما البيت الثاني ففي ترجمة  
خالد بن الوليد رضى الله عنه أن عمر رضى الله عنه قال قاتل الله أخا بني  
تميم ما أشمره حيث يقول. فذكره وذكر بعده بيتاً آخر وهو

تتمليش من قد عاش بعدي بنافعي ولا موت من قدمات قبلي بمخلدي

وقال الملا بن قمرضة

إنما ما الدهر جر على أناس حوادنه أناخ بأخرنا

قتل للثامتين بنا أيقوا سياقي الشامتون كما لقينا

ولم يد الله بن أبي عتبة

كل المصائب قد تمر على النقي فتهون غير شماتة الأعداء

وللمبارك بن الطبري

لولا شماتة أعداء ذوي حسد أو اغتمام صديق كان يرجوني

لما طلبت من الدنيا مراتبها ولا بذلت لها عرضي ولا ديني

ولمدي بن زيد

فصل من خلد إنا هلكنا وهل بالوت يا للناس حار  
وعن خالد بن معدان عن معاذ قال قال رسول الله ﷺ « من صبر  
أخاه بذنب لم يمت حتى يسله » قال احمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه  
في إسناده محمد بن الحسين بن أبي يزيد الحمداي وهو ضعيف . رواه الترمذي  
وقال حديث غريب وليس إسناده بم متصل ، خالد لم يدرك معاذ .  
وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعا « إذا زنت أمة أحدكم  
فليجدها الحدولا يثرب طيبا » قال صاحب المتقى من أصحنا قال الخطابي  
معنى لا يثرب لا يقتصر على الثرب وهو التعير والتوبيخ والوم والترجيع .  
وقال في النهاية أي لا يوبخها بل بنا بعد الضرب . قال وقيل لا يقطع في صوبها  
يا للثرب بل يضربها الحد فان زنا الإماء لم يكن عند العرب مكروها ولا  
هنكرا فأمرهم بحد الإماء كما أمرهم بحد الحرار  
نظر بعض المبادشخصا مستحسنا قال له شيخه مستجد فبه نفسي القرآن  
يحد أربعين سنة . وقال آخر عبت شخصا قد ذهب بعض أسنانه فذهبت  
أسناني ، ونظرت الى امرأة لا تحل لي فنظر زوجتي من لأريد . وقال ابن  
سيرين عيرت رجلا بالافلاس فأفلست . قال ابن الجوزي ومثل هذا كثير ،  
وما زلت بي آفة ولا غم ولا ضيق صدر الا بزلل أعرفه حتى يمكنني أن  
أقول هذا بالشيء الفلاني ، وربما تأولت تأويلا فيه بعد فأرى العقوبة .  
فحينئذ للانسان أن يقرب جزاء الذنب فقل أن يسلم منه ، وليجتهد  
في التوبة . وقال محمود الوراق



وأيت صلاح الرء يصلح أهله . ويسم داء الفساد إذا فسد  
 وشرف في الدنيا بفضل صلاحه . ويخصر : اوت في الاهل والولده  
 كذا قال ومراده كثرة ذلك لأنه معارذ على ما لا يخفى

## فصل

في صفة الدعاء بالمغفرة وغيرها بعد الجواب بلا الثانية

عن حائد بن عمرو ان أبا سفيان أتى على سلمان وصبيب وبلال  
 في قمر فقالوا ما أخذت سيوف الله عز وجل من عنق عدو الله مأخذها ،  
 فقال أبو بكر تقولون هذا لشيخ قريش وسيدهم ؟ قال النبي ﷺ فأخبره  
 فقال يا أبا بكر لمك أغضبتهم ؟ ان كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك  
 عز وجل ، فانام أبو بكر فقال يا اخوتاه أغضبتكم ؟ قالوا لا . ينفر الله لك  
 يا أخي . رواه مسلم . قال القاضي عياض : روي عن أبي بكر رضي الله عنه  
 انه نهى عن مثل هذه الصيغة وقال قل عافاك الله رحمك الله لا تزدد ، لا تقل  
 قبل الدعاء : لا . فتصير صورة صورة نقي . وقال بعضهم قل لا ، وينفر الله لك

## فصل

(في التزام المغفرة في الامور كلها ومعنى قوله تعالى ( وشاورهم في الامر )

قال للروذي كان أبو عبد الله لا يدع الشورة اذا كان في أمر حتى  
 إن كان ليشاور من هو دونه ، وكان إذا أشار عليه من يثق به أو أشار عليه  
 من لا يهتمه من أهل للنسك من خير أن يشاوره قبل مشورته . وكان إذا

شاورة الرجل اجتهد رأيه وأشار عليه بخبر من صلاح ، وظاهر هذا انه يشاور في كل ما يهم به ، ويأتي بالتقرب من نصف الكتاب - بعد ذكر حسن الخلق والحياء وغير ذلك قبل ذكر الزهد - الكلام على قول أحمد رضي الله عنه : كل شيء من الخير يلحد به ، وقول الخلال في الادب كراهة العجلة ونحو ذلك ، وسبق من نحو نصف كراسة الكلام في النصح ، قال في قوله تعالى ( وشاورهم في الامر ) معناه استخرج آراءهم واعلم ما عندهم وقال انه من شار السل وأنشدوا

وقاسمها باقة حتما لأنتم ألد من السلوى إذا ما نشورها  
قال الزجاج يقل شاورة الرجل مشاورة وشوارا وما يكون عن ذلك اسم المشورة ، وبعضهم يقول المشورة (١) وقال فلان حسن الصورة والمشورة أي حسن الهيئة واللباس ، ومعنى قولهم شاورة فلانا أظهرت ما عندي وما عنده . وشرت الدابة اذا امتاحتها فمرت هيئتها في سيرها ، وشرت العسل اذا أخذته من مواضع النحل ، وعسل مشار وقال الاخشى

كأن القرتقل والزنجية سل بانا بفيها وأريا مشارا  
والاري العسل قال الجوهري في الصحاح أشار اليه باليد أوى وأشار عليه بالرأي ، وشرت العسل واشترتها اجتنيبتها (٢) وشرت لنا ، وأنكرها

---

(١) هذا تكرر لا فقه الا أن تكون المعورة مبتدأ سقط خبره من التاسخ وهو الهيئة الحسنة (٢) ألت ضمير العسل وهولته والقصحي تذكيره قال تعالى « عسل ، في »

الاصمعي وشرت الدابة شورا عرضتها على البيع أقبلت بها وأدبرت «  
 والمكان الذي يمرض فيه النوايا مشوار يقال اياك والخطب فاتها مشوار  
 كثير النار. وأشارت الابل اذا سمعت بهن السن يقال جالت الابل  
 شيلرا، أى سمانا حسانا. وقد أشار الفرس أى سمن وحسن والمشورة الشورى  
 وكذلك المشورة بضم الشين تقول منه شاورته فى الامر واستشرته بمعنى  
 والمستشير السمين وقد استشار البعير مثل استشار أى سمن. والنوار فرج  
 المرأة والرجل، ومنه قيل شوره أى كأنه أبدى عورته ويقال أبدى الله  
 شواره أى عورته. والنوار والشارة للباس والهيئة. وشورت الرجل فتشور  
 أى خجلته فنجل. وشوراليه يده أى أشار، عن ابن السكيت. وهو رجل  
 حسن الصورة والشورة، وأنه لصيرشير، أى حسن الصورة والشارة وهي  
 الهيئة عن القراء. وفلان خير شير أى يصلح للمشاورة. قال الجوهري  
 الارى هو المسبل وعمل النحل أرى أيضا، وقد أرت النحل تأرى أرى  
 عملت المسبل والله سبحانه أعلم

قال ابن الجوزى اختلف العلماء رضى الله عنهم لآى معنى أمر الله  
 عز وجل نبيه ﷺ بمشاورة أصحابه رضى الله عنهم مع كمال رأيته وتديده قتل  
 ليستن به من بعده قاله الحسن وسفيان بن عينة (١) وقيل لتطيب قلوبهم

(١) أى هو تشرح لبيان أن كل مالا نص فيه من مصالح الأمة وسياساتها  
 يجب على الأمة والامراء أن يستشيروا فيه الأمة أى أهل الرى منها وليس لهم  
 أن يستبدوا به واذا كان الله تعالى أمر رسوله الاكمل باستشارة المسلمين فى أمور  
 الحرب وغيرها حتى كان يعمل برأيهم وأن خالف رأيهم كخروجه من المدينة يوم

قاله قتادة والريبع وابن اسحاق ومقاتل، وقال الشافعي رضي الله عنه نظير هذا قوله عليه السلام «البكر تستأمر في نفسها» انما أراد استطابة نفسها فلها لو كرهت كان للاب أن يزوجها، وكذلك مشاورة ابراهيم عليه السلام لابنه حين أمر بذبحه وقيل للاعلام بتركه المشاورة قاله الضحاك، قال ابن الجوزي ومن فائد المشاورة أن المشاور اذا لم ينجح امره علم أن امتناع النجاح محض قدر فلم يعلم نفسه ومنها أنه قد يترجم على امر يتبين له الصواب في قول غيره فيعلم عجز نفسه عن الاحاطة بفنون المصالح، قال علي رضي الله عنه الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه والتدبير قبل العمل، يؤمنك من الندم. وقال بعض الحكماء ما استنبط الصواب بتل المشاورة، ولا حصنت النعم مثل المواساة. ولا اكتب البضاء بمثل الكبير. واعلم انه انما أمر النبي عليه السلام بمشاورة اصحابه فيما لم يأت به وحى وعصم بالذكر والمقصود ارباب الفضل والتجارب منهم وفي الذي أمر بمشاورتهم فيه قولان حكاهما القاضي أبو يعل (احدهما) امر الدنيا خاصة (والثاني) امر الدنيا والدين وهو اصح

أحد فن دونه أولى ولا سيما وقد وصف الله المؤمنين بقوله (وأمرهم شورى بينهم) وقد عمل الصحابة بالشورى في مسألة الخلافة، وبيعة عمر الصديق (رض) كانت بعد شروعه في الشورى وانما سماها قلعة كما في الصحيح عنه لأنها كانت قبل انتهاء للمشاورة وانما سمى عليها خوف افشاء الخلاف الى وقوع الفتنة بين المهاجرين والانصار (رض) فتقد رأيه بالعمل للضرورة باجتهاده ثم صرح بان ذلك لا يجوز شرعا ولو لم يوافق الجمهور الا عظم عليه لا تقد

وقرأ ابن مسعود (وشاورم في بعض الامر) قال تعالى (فاذا عزمت  
 فتوكل على الله) أي لا على المشاورة (١) والعزم صد القلب على الشيء يريد  
 أن يفعله ، وذكر أبو البقاء أن ابن عباس قرأ (في بعض الامر) وأن  
 الامر هنا جنس وهو عام يراد به الخاص (٢) وقرأ جماعة (عزمت) بضم التاء  
 أي اذا أمرتك بفعل شيء فتوكل ، فوضع الظاهر موضع المضمع وذكر  
 ابن عبد البر الخبر المروي عن رسول الله ﷺ انه قال «ما تشاور قوم  
 الا هدام الله عز وجل لا رشد امورهم» والمروي عنه أيضاً «ان يهلك امرؤ  
 عن مشورة» والخبر المشهور «المستشاره وثمن» رواه الترمذي من حديث  
 ام سلمة وفي اسناده اضطراب قال الترمذي غريب من حديث ام سلمة  
 ورواه الترمذي أيضاً من حديث أبي هريرة في قصة أبي الهيثم ابن  
 الليثان في الضيافة ورواه أيضاً من حديثه احمد وأبو داود والذهاقي وابن  
 ماجه وهو حديث جيد الاسناد ورواه ابن ماجه من حديث أبي مسعود من  
 رواية ثريك عن الأعشى عن أبي عمرو الشيباني عنه عن شريك حديثه

(١) المشاورة لا يتوكل عليها في الجراح وإنما هي من الاسباب المعنوية كاعداد  
 المستطاع من القوة من الاسباب المادية ، وإنما يتوكل على الله وحده بعد استيفاء  
 الاسباب الممكنة لأن النصر بيده ( ينصر من يمشى ) (٢) الأرجح أن مثل هذه  
 القراءة يراد بها التفسير كما به له شيخ الاسلام ابن تيمية (رح) والامر الخاص  
 الذي قاله ما يتعلق بمصلحة المسلمين دينية كانت أو دنيوية عمالاً نص عليه في الوحي  
 وأما الدين القوي لا رأي لا حذ فيه فهو القائد وأحكام المبارات والحلال والحرام  
 فلا يتراض على ما صححه المصنف من القولين اللذين نقلهما عن أبي يعلى وهو الثاني  
 فإن المراد به معاملة الدين والدنيا

حسن قال الحسن ان الله تعالى لم يأمر نبيه ﷺ بمشاورة أصحابه حاجة منه الى رأيهم ولكن أراد ان يعرفهم ما في المشورة من البركة (١) وعن النبي ﷺ قال من «نزل به امر فشاور فيه من هو دونه تواضعا عزم له على الرشده» وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : شاوري في أمرك من يخاف الله عز وجل . قيل لرجل من بس ما أكثر صوابكم ؟ قال نحن ألف وفينا واحد حازم ونحن نشاوره ونطيعه فصرنا ألف حازم . وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول : رأي الشيخ خير من مشهد الغلام ، وقال يزيد جهر حسب ذي الرأي ومن لا رأي له أن يستشير عالما ويعطيه .

مرءاتة بن زيد بالاحنف بن قيس قال : لو لا أنك صجلان لشاورتك في بعض الامر . قال بإحارثة أجل كانرا لا يشاؤون الجائع حتى يشبع ، والهطشان حتى يفتح ، والاسير حتى يعلق ، والمضل حتى يجد ، والراغب حتى يمنح . وكان يقال استشر عدوك الماقل . ولا تستشر صديقك الا حق ، فان الماقل يتقي رأيه الزلل كما يتقي الورع على دينه المخرج ، وكان يقال لا تدخل

(١) قوله السابق الذي وافقه فيه سفيان هو الظاهر الذي لا مدخل عنه ولا شك في أنه ﷺ كان اعلى من جميع اصحابه ومن جميع البشر عقلا وادبا ولكنه بشر يحتاج الى كل ما يحتاج اليه البشر مما لم يؤيده الله تعالى فيه بالوحي والصمة . وكان أصحابه يسألونه عن بعض ما يراه أو يأمر به من التدبير في الحرب والسياسة او عن وحي من الله تعالى أم من الرأي ؟ فاذا قال إنه من الرأي ذكروا رأيهم فاذا ظهر له صوابه عمل به كما تراه في غزوة بدر من رأي الحباب بن المنذر (رض) وقد عمل به ﷺ كما عمل رأي أم سلمة (رض) في الحديبية

في رأيك بخيلا فيقتصر فلك ، ولا جبايا فيخوفك مالا يخاف ، ولا حرصا  
 فيبسطك عمالا يرجى وقال سليمان بن داود عليهما السلام لابنه : يا بني  
 لا تقطع أمرا حتى تشاور مرشدا ، فانك إذا فعلت ذلك لم تدم ، وقال  
 عمرو بن الباص ما نزلت بي قط عظيمة فأبرمتها حتى أشاور عشرة من  
 قريش ، فان أصبت كان الحظ لي دونهم ، وان أخطأت لم أرجع على نفسي  
 بلائعا ، وقال بزرجهر أفره الدواب لا غنى به من الدوط ، وأعقل الرجال  
 لا غنى به عن المشورة ، وقال عبد الملك بن مروان : لأن أخطئ ، وقد  
 استشرت أحب إلي من أن أصيب من غير مشورة ، وقال قتيبة بن مسلم  
 الخياط مع الجماعة أحب إلي من الصواب مع الفرقة وإن كانت الجماعة لا  
 تحظى ، والفرقة لا تصيب . كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يستشير  
 في الأمر حتى ان كان ربما استشار المرأة فأبصر في رأيها فضلا ، وكان  
 يقال من طلب الرخصة من الاخوان عند المشورة ، ومن العقاب عند  
 الشبهة ، ومن الاطباء عند المرض ، أخطأ الرأي ، وحمل الوزر ، وازداد  
 حرضا (١) قال الشاعر

ان لليب اذا تفرق أمره      فتق الأمور مناظرا ومشارا  
 وأخو الجبالا يستد برأيه      فتراه يمتصف الأمور مخاطرا

(١) لفظ الرخصة هنا فيه غموض ولكن معنى الجملة واضح ومنها انه والنشر -  
 والمعنى أن من لم يستعن برأي الاخوان عند المشورة اخطأ الرأي ومن لم يستن  
 بطم العقاب في موضع الشبهة التي ليس فيها نص صريح من الشارع حمل الوزر -  
 ومن لم يأخذ باحتياض الاطباء في المرض ازداد مرضا .

وقال ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً إذا استسقل أحدكم أخاه فليشر عليه، رواه ابن ماجه. وابن أبي ليلى ضمه الأكثر، وقال العجلي هو جائز الحديث وهو أراد الاختير إذا ظهر وجه المصلحة، وبأبي احتشارة الشركين في فصول الطب بالقرب من نصف الكتاب وقبل ذلك ما يتعلق بالاستخارة بعد ما يتعلق بمكالم الاخلاق قبل ذكر الزهد

## فصل

(في عدم البالة بالقول)

روى الخلال عن اسحاق بن عبيد الله بن أبي طلحة قال كان يقال من لم يزال ما قال ولا ما قيل له فهو ولد شيطان، وعن محمد بن الحجاج للصفر مثله إلا أنه قال فهو تغير رشدة. قال الخلال سألت ثلثاً النحوي عن السفلة فقال الذي لا يزال ما قال ولا ما قيل له، قال الجوهري السفلى والسفل والسفول والسفال بالضم تقيض السوء والمو والمؤ والملاء والملاوة، والسافل تقيض المالي، والسفلة بالفتح النذالة، وقد سفل بالضم، والسفلة بكسر الفاء الساقط من الناس يقال هو من السفلة ولا يقال هو من سفلة لأنه جمع، والامة قول رجل سفلة من قوم سفلى، قال ابن السكيت وبعض العرب يحذف فيقول فلان من سفلة الناس. قال الخلال وروى الحاكم في تاريخه عن ملكة لي ربيعة الرأي يا مالك من السفلة؟ قال قلت من اكل بدينه، فقال لي ومن سفل السفلة؟ قالت من أصلح دنياه غيره بفساد دينه، فصدروني، ورهني أيضاً عن ابن المبارك وسئل ما حد السفلة؟ قال هم الذين يتطلسون ويأتون أبواب القضاء وطلبون الشهادات



وقال ابن الصيرفي الحنبلي رحمة الله عليه قال ابراهيم بن (١)  
أحد الصوفية: السفة من يمن بما يطيه، وقال أيضا من لا يخاف الله عز وجل  
وقال أيضا من يصلي الله عز وجل، وقال الخلال أيضا سألت ثعلبا  
قال القليل الحياء والسفيق الوجه قال ما أقربهما من القول. وسألت  
ابراهيم الحربي قال القليل الحياء والسفيق الوجه واحد؟ قال نعم، وروى  
الخلال عن أبي موسى مرفوعا «لا يبنى على الناس إلا ولد بني أوفيه عرق  
منه» وروى أيضا عن سفيان الثوري أنه قال لعطاء أبي مسلم يعطاه  
احذر الناس واحذرني

## فصل

في الصلاة على النبي ﷺ في غير الصلاة وأنها فرض كفاية  
تسن الصلاة على النبي ﷺ في غير الصلاة بقول «اللهم صل على محمد  
وعلى آل محمد» (٢) ويتأكد ذلك إذا ذكر ﷺ وهي فرض كفاية وتيجوز الصلاة  
على غيره تبعا له وقيل مطلقا لقوله ﷺ «اللهم صل على آل أبي أوفى» من  
قوله ماية الكبرى. وهذا الحديث متفق عليه

وقال بعض أصحابنا: انصوص من أحمد رضي الله عنه في رواية  
أبي داود انه يصلى على غيره منفردا. واحتج بأن عليا قال لعمر: صلى الله

(١) ياض بالتسحين (٢) أي يثل هذه الجملة وليس المراد أنها هي السنونة  
وحدها، قال الصلاة المشروعة في التشهد أفضل منها بالاتفاق، وقوله في غير الصلاة  
نعم فهو له قائلها فيها فرض عين

عليك. وذكر في شرح الهداية أنه لا يصلى على غيره. مفرداً، وحكي ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما رواه سعيد واللالكائي عنه وهو قول مالك والشافعي، وللشافعية خلاف هل يقال هو مكروه أو أدب؟ قال بعض الشافعية: والسلام على النبي بضمير التثنية مثل فلاز عليه السلام كالصلاة في ذلك. وقال الشيخ وجيه الدين: الصلاة على غير الرسول جائزة بمالاً مقصوداً لأن الله تعالى خص الرسول ﷺ بذلك فلا يشارك غيره فيه، نعم الرسول له فعل ذلك. وقال في الزكاة يستحب للوالي يعني إذا أخذ الزكاة أن يقول - يعني العماء المشهور، ولو قال اللهم صل عليه فلا بأس لأنه ظاهر نص الكتاب والسنة. وقال أبو الخطاب من أصحابنا في مسنده عن العباس وبنيه صلى الله عليه ما هبت صبا وعلى بنه تراكعين السجد ورأيت بخط ابن الجوزي أنه قال عن العباس صلوات الله عليه وعن الخليفة الناصر الصلاة عليه. واختار الشيخ تقي الدين منصوص أحمد قال وذكره القاضي وابن عتيق والشيخ عبد القادر، قال وإذا جازت أحياناً على كل أحد من المؤمنين، فأما أن يتخذ شعاراً لا ذكر بعض الناس أو يقصد الصلاة على بعض الصحابة دون بعض فهذا لا يجوز، وهو معنى قول ابن عباس قال والسلام على غيره باسمه جائزة من غير تردد



## فصل

في السلام وتحقيق القول في أحكامه على التفرّد والجماعة  
السلام سنة عين من للتفرّد ، وسنة على الكفاية من الجماعة ،  
والأفضل السلام من جميعهم ولا يجب إجماع ، نقله ابن عبد البر وغيره .  
وظاهر ما نقل عن الظاهرية وجوبه . وذكر الشيخ تقي الدين أن ابتداء  
السلام واجب في أحد القولين في مذهب أحمد وغيره . ويكره في الحلم  
صحة في الرأية ولم يذكر في التلخيص غيره وهو قول ابن عقيل ، وفيه  
قول لا يكره . ذكر في الشرح أنه الأول للمعوم وصحة أبو البركات وبه قال  
أبو حنيفة . وعن أحمد التوقف . ويكره على من يأكل أو يشرب لا اشتغالها  
وفمن يأكل نظر فظاهر التخصيص أنه لا يكره على غيرها ، ومقتضى  
التعطيل خلافه وهو ظاهر كلامه في الفصول في السلام على الصلي ، موضح  
بالتعجم والمشتغل بماش أو حساب ، ويأتي قريبا كلام أبي المالبي ، وعلى  
امرأة أجنبية غير عبوز وبرزة ، فلو سلت شابة على رجل رده عليها كذا  
قال في الرأية ولله في النسخة غلط ويتوجه لا ، وهو مذهب الشافعي ،  
وإن سلم عليها لم رده عليه ، وقال ابن الجوزي إذا خرجت المرأة لم تسلم على  
الرجل أصلا ، انتهى كلامه ، وعلى هذا لا يرد عليها ، ويتوجه احتمال مثله  
عكسه مع علم محرم وهو مذهب الكوفيين  
وفي الصحيحين عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت ذهبت الي  
رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يتسل وقاطمة ابنته تسره ، يثوبه

قالت فسلمت عليه فقال « من هذه ؟ » قلت أم هانيء بنت أبي طالب «  
قال « مرحبا بأم هانيء » فلما فرغ من غسله قام فعلى نماز كعات الحديث  
قال في شرح مسلم فيه سلام المرأة التي ليست بمحرم على الرجل  
بمحضرة عارمه ، وأنه لا بأس أن يكتب الإنسان نفسه على سبيل التعريف  
إذا اشتهر بالكنية ، وأنه لا بأس بالكلام في النسل والوضوء ولا بالسلام عليه  
وجواز الاعتسال بمحضرة امرأة من عارمه إذا كان مستور الحورة عنها  
وجواز تسييرها إياه بثوب ونحوه ، ومعنى مرحبا صادفت رجلا أي سة  
وروى ابن الجوزي من الحلية عن الزبيدي عن عطاه الخراساني  
يرفع الحديث قال : « ليس للنساء سلام ولا طين سلام ، وهذا منه يدل  
على أنها لا تسلم على الرجل ولا يسلم عليها مطلقا

قال ابن منصور لأبي عبد الله التسليم على النساء ؟ قال إذا كانت  
صغورا فلا بأس به . وقال حرب لأحمد الرجل يسلم على النساء ؟ قال إن  
كن صغائر فلا بأس . وقال صالح سألت أبي : يسلم على المرأة ؟ قال أما  
الكبيرة فلا بأس ، وأما الشابة فلا تستنطق . فظهر مما سبق أن كلام أحمد  
الفرق بين الصغور وغيرها

وجزم صاحب النظم في تسليمه والتسليم عليهن وأن التشميت عنهن  
ولهن كذلك ، وقيل لا تسلم امرأة على رجل ولا يسلم عليها ، وقيل الشابة  
البرزة كمجوز ، ويتوجه تخريج روايته من تشميتها . وعلى ما يأتي في الرأية  
في التشميت لا تسلم وإن قلنا يسلم الرجل عليها ، وأرسال السلام إلى

الاجنبية وارسالها اليه لم يذكره أصحابنا وقد يقال لا بأس به للمصلحة وعدم المحذور وإن كلام أحمد المذكور يدل عليه وقد قال النبي ﷺ لعائشة «إن جبريل عليه السلام يقرأ عليك السلام» قال في شرح مسلم : فيه بحث الاجنبي السلام الى الاجنبية الصالحة اذا لم يخف ترتب مفسدة . وسيأتي زيارة الاجنبية الصالحة الاجنبي الصالح ولا محذور . ومنه ما روى مسلم من أنس رضي الله عنه قال : قال أبو بكر رضي الله عنه بعد وفاة رسول الله ﷺ لسر رضي الله عنهما انطلق بنا الى أم أيمن نزورها كان رسول الله ﷺ يزورها

قال في شرح مسلم فيه زيارة الصالحين وفضلها وزيارة الصالح لمن دونه ، وزيارة الانسان لمن كان صديقه يزوره ولاهل ود صديقه ، وزيارة رجال للمرأة الصالحة وسماع كلامها ، والبكاء حزنا على فراق الصالحين والاصحاب

## فصل

(في حكم السلام على المصلي التوضي والتؤذن والآكل والتخطي)

وهل يكره أن يسلم على المصلي وأن يرد إشارة ؟ على روايتين (أحدهما) يكره وهو الذي قدمه في الرماية (والثانية) لا يكره للمعصوم ولأن النبي ﷺ لم ينكر على أصحابه حين سلموا عليه وذلك في البخاري ومسلم ولأن النبي ﷺ رد إشارة على ابن عمر وصيب روى ذلك جماعة منهم أحمد وأبو داود والترمذي وصحهما ، وعنه لا يكره ذلك في النفل فقط وقيل

لأن علم المصلي كيفية الرد جاز والا كره ، وعنه يجب رده اشارة  
وقال في المحرر له رد السلام اشارة ، وقال في التشرح يرد السلام  
اشارة ، وهو قول مالك والشافعي ، وان رد عليه بسد فراغه من الصلاة  
حسن لأن ذلك جاء في حديث ابن مسعود . قال ابن مسعود ، قال ابن  
مسعود فسأله فقال « إن الله عز وجل يحدث ما يشاء وانه قد أحدث  
من أمره أن لا يتكلم في الصلاة » رواه أحمد وأبو داود والنسائي والبيهقي  
وقال رواء جماعة من الأئمة عن حاصم ابن أبي النجود وتداوله الفقهاء بينهم  
وكان الحسن وابن المسيب وقتادة لا يرون به بأس ، وعن أبي هريرة أنه أمر  
بذلك ، وقال إسحاق إن فعله متأولا جازت صلاته ، وروى النسائي عن  
عمار أنه سلم على النبي ﷺ وهو يصلي فرد عليه

ويكره على المتوضئ كذا ذكره ابن تميم عن الشيخ أبي الفرج وذكره  
أيضاً في الرعاية وزاد ورده منه

وروى المهاجر بن قنفذ أنه سلم على النبي ﷺ وهو يتوضأ فلم يرد  
عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه وقال « انه لم يمنني أن أرد عليك  
إلا أني كرهت أن أذكر الله عز وجل إلا على طهارة » اسناده جيد  
رواه جماعة منهم أحمد وابن ماجه وأبو حاتم في صحيحه وقال أراد به  
الفضل لأن الذكر على الطهارة أفضل لا أنه مكروه غير جائز

ويكره السلام على من يقضي حاجته ورده منه نص عليه أحمد لأن النبي ﷺ لم يرد على النبي سلم عليه وهو يقول رواه مسلم وغيره وقدم في الرعاية الكبرى أن الرد لا يكره لأن النبي ﷺ رد كذا رواه الشافعي من رواية إبراهيم بن أبي يحيى . وإبراهيم ضعيف عند الأكثرين . قال الشيخ وجيه الدين يكره السلام على من هو في شغل يقضيه كالمصلي والأكمل والمتنوط وإن لقي طائفة نفص بعضهم بالسلام كره انتهى كلامه وظاهره كراهة السلام على المؤذن ، وقد قال أحمد في رواية علي بن سعيد وقد سأل عن المؤذن يتكلم في الأذان فقال لا ، قيل له يرد السلام ؟ قال السلام كلام . وجعل القاضي هذا النص مستند رواية كراهة الكلام في الأذان فإنه حكى في كراهة الكلام روايتين وأنه يكره في الإقامة فدل ذلك على أنه لا يكره على الرواية الأخرى ، وأن عليهما يخرج كراهة السلام عليه . وإذا وجب رد المصلي إشارة واستحب بمد الفراغ فهو ناولى

## فصل

﴿ في أحكام رد السلام المستنون ﴾

ورد السلام المستنون فرض كفاية ، وهو مذهب أهل الحجاز ، وهذا من أصح ما نبين على أنه لا يجب رد السلام ولا يسن ولعله غير مراد لأنهم أطلقوا وجوب رد السلام لا سيما وسيأتي كلام صاحب النظم أول الفصل الخامس ويأتي كلام الشيخ وجيه الدين فيما إذا بدأ بصيغة الجواب أنه لا يستحق جوابا لكونه بدأ بالجواب فدل أنه إذا أتى بصيغة الابتداء لم يرد ، اللهم

إلا أن يكون الابتداء مكرهاً والظاهر أنه مراداً لصحاب بقولهم المستون .  
وقد عرف من المسائل السابقة في الفصل قبله أن حكم الرد حكم الابتداء  
ولا يخالف هذا الكلام في الرأية : يكره على المتخلي لارده ، وقال أبو حفص  
في الأدب له قال أبو عبد الله محمد بن حمدان الطارستل أبو عبد الله أحمد بن حنبل  
رضي الله عنه عن رجل من جماعة فسلم عليهم فلم يردوا عليه السلام فقال يسرع في  
خطاه لا تلحقه الجنة مع القوم . وقيل بل سنة . وذكر ابن حزم وابن عبد البر  
والشيخ تقي الدين الإجماع على وجوب الرد وذكر ابن عبد البر أن أهل  
العراق جعلوه فرضاً متيناً على كل واحد من الجماعة المسلم عليهم وحكاه  
غيره عن أبي يوسف ، وحكاه صاحب المحرر من أصحابنا عن الحنفية ذكره  
في تسليم الخطيب في الجملة

وقال الحنفية ولا يجب رد سلام السائل على باب الدار لأنه يسلم  
لشمار سؤاله لا للتحية . ويميزي سلام واحد من جماعة ورد أحدهم وقد تقدم  
ويشترط أن يكونوا مجتمعين فأما الواحد المنقطع فلا يميزي سلامه من  
سلام آخر منقطع ، كذا ذكره ابن عقيل وظاهر كلام غيره خلافة ، قال  
علي رضي الله عنه مرفوعاً : يميزي من الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم  
ويميزي عن الجاوس أن يرد أحدهم ، رواه أبو داود من رواية سميد بن  
سأد الخزازي ضيفه أبو زرعة . وقال البخاري فيه نظر . وفي موطن مالك  
عن زيد بن أسلم مرسلاً : وإذا سلم من القوم واحد اجزأ عن الجماعة .  
قال صاحب المحرر ورد السلام سلام حقيقة لأنه يجوز بلفظ سلام



عليكم فيدخل في الصوم ولأنه قد رد عليه مثل تحيته فلا تجب زيادة  
 كزيادة القدر قال وإنما لم يسقط برؤية المسلم إليهم لأنهم ليسوا من أهل  
 هذا القرض كما لا يسقط الأذان عن أهل بلدة بأذان أهل بلدة أخرى  
 ويجوز السلام على الصبيان تأديبا لهم وهذا معنى كلام ابن عقيل  
 وذكر القاضي في المبرد وصاحب عيون المسائل فيها والشيخ عبدالقادر أنه  
 يستحب وذكره في شرح مسلم إجماعا ، قال الشيخ تقي الدين فاما الحديث  
 الوضي فلم يستتوه فيه نظروهم كما قال ، وهذه المسئلة تشبه مسألة النظر  
 إليه وهي مشهورة . وقال أنس رضي الله عنه إنا أن النبي ﷺ ونحن صبيان  
 فلم علينا . والصبيان بكسر الصاد وضما لثة . ومن شهر بن حوشب  
 عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت مر علينا رسول الله ﷺ ونحن  
 في نسوة فلم علينا رواها ابن ماجه وغيره . وعن أنس رضي الله عنه أنه  
 مر على صبيان فلم عليهم . قال وكان رسول الله ﷺ يمله ، متفق عليه  
 وروى حديث شهر عن أسماء أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه ، وتفظم :  
 قالت مر رسول الله ﷺ في المسجد يوما ونحن عصبة من النساء فمود  
 فألوى يده بالتسليم . وقال عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا  
 « ليس منا من تشبه بغيرنا ، لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى » فان تسلم  
 اليهود بالإشارة بالإصابع وتسلم النصارى بالإشارة بالكف ، اسناده ضعيف  
 رواه الترمذي وقال اسناد ضعيف ، ورواه ابن المبارك عن ابن لهيعة فلم  
 يعرفه انتهى كلامه ، وإن صح فمحمول على الاكتفاء به بدل السلام

وتزاد الوافي في رد السلام وذكر الشيخ وجيه الدين في شرح الهداية أنه واجب وهو قول بعض الشافعية والاول أشهر وأصح لأن في الصحيحين «إن أقدم عليه السلام قال للملائكة السلام عليكم فقالوا له عليك السلام ورحمة الله» وسيأتي ذلك ولأنه دليل على الوجوب . واحتج في شرحه سلم على عدم وجوبها بقوله سبحانه وتعالى ( قالوا سلاما قال سلام ) انتهى ما ذكره قيل هو مرفوع خبر مبتدأ محذوف أي قولي سلام أو جوابي أو أمري وقيل هو مبتدأ والخبر محذوف أي سلام عليكم . وأما النصب فقيل مفعول به محمول على على المعنى كأنه قال ذكروا سلاما ، وقيل هو مصدر أي سلوا سلاما

ولا يقال سلم الله عليكم ولا سلم الله عليكم ، وكان سببه أنه إخبار عن الله عز وجل بالتسليم وهو كذب ، وفيه نظر بل هو إنشاء كقولك صلى الله عليه . ولعل مراد من ذكر المسئلة أن الأولى ترك قول ذلك ، والاثان بالسلام على الوجه المعروف المشهور لأن قول ذلك يكره أو لا يجوز . ويأتي في تفصيل الخامس أن أحمد رضي الله عنه قاله رد السلام فائب نظر إلى معنى للسلام ولعل هذا أول مع أنه خلاف الأولى

وآخره ورحمة الله وبركاته ابتداء وإدعاء ولا تستحب الإبانة على ذلك قاله ابن عثقل قال أحمد في رواية حيش بن سندی وسئل عن تمام السلام فقال وبركاته . وفي الموطأ عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن السلام انتهى إلى البركة .

قال انقاضي ويجوز أن يزيد الابتداء على لفظ الرد والرد على لفظ

الابتداء إلا أن الانتهاء في ذلك إلى البركات وهو ظاهر كلام غير مؤيد  
وهو ظاهر كلام بعضهم أنه يجب مساواة الرد للجواب أو أزيد لظاهر  
الآية، ولعله ظاهر كلام أبي البركات السابق في أول الفصل

وروى أبو داود من حديث معاذ بن أنس أن رجلا جاء فسلم على  
النبي ﷺ السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومنقرته قال وأرسون وقال هكذا  
تكون المضائل (١) وهو خبر ضيف وخلاف الأمر المشهور ويسن أن  
تركه البشدي بالسلام ليقوله الراد عليه ذكره ابن عثيل وابن عديم وابن  
حمدان. وقال أبو زكريا النواوي . يستحب أن يقول البشدي السلام  
عليكم ورحمة الله وبركاته فيأتي بضيق الجمع وإن كان المسلم عليه واحدا  
وقول المحيب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته

وقد روى أبو داود والترمذي وحسنه عن عمران قال جاء رجل

(١) وضع أبو داود حديث عمران ابن الحصين الآتي في أول باب كيف  
السلام (٢) ووضع حديث معاذ بن أنس هذا بعده فجعله متما لها قال : عن سهل  
ابن معاذ بن أنس عن أبيه بمناه زاد ثم أتى آخر فقال السلام عليكم الخ فصارا بمعنى  
أن رجلا سلم على النبي ﷺ بقوله السلام عليكم فقال ﷺ «عشر» أي لعشر  
حسانات ثم جاء ثمان وثلاث وراجع كل منهم يزيد في السلام فزيد النبي ﷺ في  
العدد أي عدد حسناته فكان للراجع (أربعون) والمصنف آخر المقدم في سنن أبي  
داود وقدم المؤخر واسقط منه كلمة (بمناه زاد) كذا فصار غير مفهوم . وهذا  
أغرب ما وجدنا في تأليفه من السلطة . . .

إلى النبي ﷺ قال السلام عليكم فرد عليه ثم جلس فقال النبي ﷺ عشر  
ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه جلس فقال عشرون  
ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه جلس فقال  
«ثلاثون» قال أبو داود (باب كيف السلام) ثم روى هذا الحديث بإسناد  
جيد والذي قبله بإسناد ضعيف وهذا أظهر أن يأتي به المبتدي كاملاً  
وهذا مقتضى كلام أبي داود

وكذا قال الشيخ وجيه الدين من أصحابنا أكله ذكر الرحمة والبركة ابتداءً  
وكذا الجواب ، وأقله السلام عليك وأوسطه ذكر الرحمة - أو عليكم ، إن  
كانوا جماعة ، فإن كان واحداً فقول ملائكته قال سلام عليكم

وصح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال خرج النبي (ص) إلى أبي  
ابن كعب وهو يصلي فقال «يا أبي» فالتفت ثم لم يجبه ثم سلى أبي نخفه  
ثم انصرف إلى النبي (ص) فقال السلام عليك يا رسول الله قال «وعليك»  
مامتك أن تحييني إذ دعوتك» وذكر الحديث ، قال ابن عبد القوي رحمه  
الله في كتابه جمع البحرين: وفيه دليل على جواز قول الراد للسلام وعليك.  
يحذف المبتدأ انتهى كلامه ، وكذا رد النبي (ص) على أبي ذر وهو في  
الصبحين في فضائله ، وهذا أحد الوجهين للشمسية قالوا وهذا فيما إذا  
أتى بالواو ، فأما إن قال عليك أو عليكم لم يجرئه ، وأصحابنا تصرحوا وتبرضا  
على أنه لا يجوز ، وقال الشيخ تقي الدين فإن اقتصر الراد على لفظ وعليك  
كما رد النبي (ص) على الأعرابي وهو مقتضى الكتاب فإن المضمر كالظاهر

إلا أن يقال إذا وصله بكلام فله الاختصار بخلاف ما إذا سكنت ولولا أن الرد الواجب يحصل به لما أجزأ الاختصار عليه في الرد على الذي، ومقتضى كلام ابن أبي موسى وابن عقيل لا يجوز، وكذلك قال الشيخ عبدالقادر: انتهى كلامه، ومقتضى أخذه من الرد على الذي أن يجرى ولو حذف الواو، وقال الشيخ عبدالقادر: فإن قال سلام لم يجبه ويرف، أنه ليس بتحية الاسلام لأنه ليس بكلام تام وقد تقدم معناه، وتوجه من الاكتفاء برد وتلك أنه يحتمل أن يرده

وقال ابن الاثير في النهاية يدل السلام عليكم وسلام عليكم وسلام يحذف عليكم، قال وكانوا يستحبون تكثير الابتداء وتبريد الجراب، ويكون الالف واللام للمدح بنى السلام الاول، وقال ابن حزم اتفقوا على أن المار من المسلمين على الجالس أو الجالس منهم أن يقول السلام عليك أو السلام عليكم، واتفقوا على إيجاب الرد على ذلك

## فصل

في حديث حذف السلام سنة

قال اسحاق بن ابراهيم ان أبا عبد الله سئل عن حديث النبي (ص) «حذف السلام سنة» قال أبو عبد الله: هذا ان عبي الرجل الى قوم فيقول السلام عليكم، ومد بها أبو عبد الله صوته شديداً، ولكن يقول السلام عليكم، وخفف أبو عبد الله صوته، قال يترى: قال لمروزي

ورأيت أبا عبد الله إذا خرج علينا سلم وإذا أراد أن يقوم سلم ، وفي الخبر الصحيح المشهور من حديث أبي هريرة رضي الله عنه « إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليسلم ، فإذا أراد أن يقوم فليسلم ، وليست الأولى بأحق من الآخرة » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه

## فصل

في رد جواب الكتاب وأسلوب السلف في الكتابة كالسلام  
روى أبو جعفر عن ابن عباس مرفوعاً: «اني لا أرى لرد جواب الكتاب علي حقاً كما أرى رد جواب السلام قال الشيخ تقي الدين وهو المحفوظ عن ابن عباس بنى موقوفاً انتهى كلامه وهو كما قال ، وقول صحابي لا يصح خلافه عن صحابي معقول به ، ويتوجه القول به استحباباً ويتوجه في الوجوب ما في لمكافأة على الهدية ورد جواب كلمة طيبة ونحو ذلك ، أما إن أفضى ترك ذلك إلى سوء ظن وإتباع عداوة ونحو ذلك توجه الوجوب ولا بد من رد جواب ما قصد به الكاتب والا كان الرد كعدمه شرعاً وعرفاً

وقال الخطابي في قوله عليه السلام « اني لا أخيس بالهد ولا أحبس البرد » رواه أحمد وأبو داود من حديث أبي رافع « اني لا أنقض المهد ولا أفسده » بأصله من خاس الشيء في الرعاء إذا فسد ، قال وقوله « لا أحبس البرد » يشبه أن المني في ذلك أن الرسالة تقتضي جواباً والجواب لا يصل إلى

المرسل الا على لسان الرسول بعد انصرافه فصار كأنه قد عقد له الهد  
مدة بحيث ورجوعه انتهى كلامه ، ولذا أبطأ الجواب فينبني التلطف  
ليزول له ما حصل بسبب ذلك . قال ابن عبد البر قال الزبير بن أبي بكر  
كتب اليّ الفيرة يستعطي كتي فكتبت اليه

ماغير الثأني ودا كنت تهده ولا تبدلت بعد الذكر نسيانا  
ولا حمدت إخاء من أخي نمة الا جعلتك فوق الحمد عنوانا  
وأظن أن الزبير بن أبي بكر هو الزبير بن بكار المشهور الاخباري  
صاحب كتاب النسب وعد الله بن الزبير رضي الله عنهما جد جد أبيه  
ولم أجد من اسمه الزبير بن أبي بكر غيره ونظير هذين البيتين ما يأتي فيه  
آخر للكتاب من قول أبي تمام الطائي في التأخر عن عبادة المريس  
وإني جفوتك في العيادة لإني لبقاء جسمك في الدعاء لجاهد  
ولربما ترك العيادة مشغول وطوى على غل الضمير الماند

قل أبو جعفر الأرياحي أحمد بن سعيد: كتب اليّ أبو عبد الله أحمد  
ابن حنبل: لا بني جعفر أكرهه الله من أحمد بن حنبل ، وقال حرب قلت  
لأحمد كيف نكتب على عنوان الكتاب ؟ قل نكتب: اليّ أبي فلان ، ولا  
يُكتب لأبي فلان ، قال ليس له معنى إذا كتب لأبي فلان . وقال المروزي  
كان أبو عبد الله يكتب عنوان الكتاب: اليّ أبي فلان ، وقال هو أصوب من  
أن يكتب لأبي فلان . وقال سعيد بن يعقوب كتب إلي أحمد بن حنبل:  
بسم الله الرحمن الرحيم . من أحمد بن محمد اليّ سعيد بن يعقوب ، أما بعد فانه

الله نداء ، والاطلاق دواء ، والعالم طيب ، فاذا رأيت الطيب يجر الله الى نفسه فاحذره ، والسلام عليك

وقال حنبل كانت كتب أبي عبد الله أحمد بن حنبل التي يكتب بها : من فلان الى فلان ، فسأله عن ذلك فقال : رسول الله ﷺ كتب الى كسرى وقيسر وكتب كل ما كتب على ذلك ، وأصحاب النبي ﷺ وعمره كتب الى عتبة بن فرقد ، وهذا الذي يكتب اليوم لفلان محدث لا أعرفه قلت فالرجل يبدأ بنفسه ؟ قل أما الاب فلا أحب الا أن يقدمه باسمه ، ولا يبدأ ولد باسمه على والد ، والكبير السن كذلك يوقره به وغير ذلك لا بأس ، وفي معنى كبر السن العلم والشرف ونحوها وهو مراد الامام أحمد رحمه الله ان شاء الله والا فلا وجه لمراعاة شيخ لا لم عنده وترك علم صغير السن ، ولم أجد عن أحمد رحمه الله ما يخالف هذا النص صريحا ، ولعل ظاهر حاله اتباع طريق من مضى في بداءة الانسان بنفسه مطلقا فيكون عنه روايتان في ذلك ، وهي تشبه مسألة القيام أو نظيرها وسيأتي بعد نحو ستة كرايس ما يتعلق بالكتاب والكتاب

(فصل) وذكر ان الانباري عن ثعلب بن الاثرابي قال الرسول

والرسل والرسالة سواء ، قال وينشد هذا البيت على وجين

لقد كذب الواشون ما بحث عندهم بسرولا أرسلتهم برسول ، وبرسيل

وذكر ابن عبد البر عن رسول الله (ص) قل : إذا أبردتم الي

بريدا أو بستم الي رسولا فليكن حسن الوجه حسن الاسم ، واذا



سألتهم الخواثج فاسألوها حسان الوجوه ، وقال عليه السلام : « الرجل الصالح يجيء بالخبر الصالح ، والرجل السوء يأتي بالخبر السوء » قالوا الرسول قطعة من للرسول . وقال عمرو بن العاص رضي الله عنه ثلاثة دالة على صاحبها : الرسول على المرسل ، والهدية على المهدي ، والكتاب على الكاتب . قال صالح بن عبد القدوس

إذا كنت في حاجة مرسلًا فأرسل حكيمًا ولا توصه  
فسمع الخليل رجلا يشد هذا البيت فقال هو الדרم  
وقال آخر

ما أرسل الاقوام في حاجة أمضى ولا أقع من درم  
يا تيك عفواً بالتي تشتهي نعم للرسول للرجل المسلم (١)  
وقال آخر

ما مرسل أنجح فيما نعلم من طبق يهدي وهذا الדרم  
وقال منصور

أرسلت في حاجة رسولا يكنى أبا درم فتمت  
ولو سواه بمت فيها لم تحظ نفسي بما تمت

وقال أبو جعفر النحاس عن محمد بن الوليد الصواب ، الى أبي فلان لأن  
الكتاب اليه لاله الاعلى مجازييد ، قال أبو جعفر والصواب ما قاله وأكثر العلماء  
من الصحابة والتابعين عليه كما روي عن ابن عمر قال يكتب الرجل : من  
فلان إلى فلان ، ولا يكتب لفلان . وروى ابن عون عن محمد قال كتب رجل

عند ابن عمر بسم الله الرحمن الرحيم لفلان من فلان ، فقال : ان اسم الله هو له إذا ، وعن منيرة عن ابراهيم قل كانوا يكرهون أن يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم لفلان من فلان وكانوا يكرهونه في العنوان ولا أحفظ عن أحد من المتقدمين انه رخص في أن يكتب لابي فلان في عنوان ولا غيره . قاله أبو جعفر

وقال فأما ابتداء الانسان بنفسه وكتبه من فلان الى فلان فقيه اختلاف بين العلماء في العنوان وصدر الكتاب فأكثرهم يرى أن يتبدى بنفسه لان ذلك عنده هو السنة كما روى محمد بن سيرين ان العلماء بن الحضرمي كتب الى رسول الله ﷺ فبدأ بنفسه انتهى كلامه وهذا الخبر رواه شعبة عن منصور عن زاذان عن ابن سيرين رواه أحمد في المسند من هشيم بن منصور عن ابن سيرين قال أحمد قال مرة يعني هشيم عن بعض ولد العلماء ان العلماء كان عامل النبي (ص) على البحرين فكان إذا كتب اليه بدأ بنفسه ورواه أبو داود عن أحمد وابن سيرين لم يدرك العلماء وابن العلماء ثم رد عنه ابن سيرين

قال أبو جعفر وعن نافع أن ابن عمر كان يقول لفلانة وولده إذا كتبتم إلي فلا تبدأوا بي ، وكان إذا كتب الى الامراء بدأ بنفسه . وذكر أبو جعفر أيضا انه كتب الى معاوية وعبد الملك فبدأ بهما قال أبو جعفر وروي عن النبي ﷺ « اذا كتب أحدكم قليداً بنفسه الا الى والد أو والده ، وامام يخاف عتوبته » وقيل لسفيان الثوري اكتب الى المهدي قال ان كتبت اليه

بدأت بنفسي قيل فلا تكتب اليه اذا

وقال الربيع بن أنس ما كان أحدا أعظم حرمة من رسول الله ﷺ  
كان أصحابه يكتبون اليه فيدئون بانفسهم، وروي أن زيد بن ثابت كتب  
الى معاوية فبدأ باسم معاوية. وعن محمد بن الحنفية لا بأس أن يبدأ بالرجل  
اذا كتب اليه وكتب بكر بن عبد الله الى عامل في حاجة فبدأ باسمه  
فقيل له ابدأت باسمه فقال لي اليه حاجة. وعن ابن شاذب قلت لابي  
السختياني لي الى عبد الرحمن بن القاسم حاجة وقد أردت أن أكتب اليه  
قال فبدأ به . ذكر ذلك أبو جعفر وذكر أيضا أن لابي فلان ان اللام  
بمعنى الى، فقد قال قوم في معنى قول الله عز وجل (بأن ربك أوحى لها)  
معناه أوحى اليها، فن أعدت الكنية خفضت على البدل ويجوز الرفع على  
اضمار مبتدأ والنسب بمعنى أعني وفي إعادة الكنية معنى التظيم والتبجيل  
وأنشد سيدي

لا أرى الموت يسقى الموت شيء    فنص الموت ذا اتنى والعقيرا  
وتريب الكتاب محمود عند الله، قاله أبو جعفر وستأتي فيه الاخبار  
يقال أتربت الكتاب وتربته بمعنى وقال رب الرجل اذا افتقر واشتغاله  
أنه صار الى التراب، وأترب استغنى، معناه كثر ماله حتى صار كالتراب.  
وأكثر الاستعمال أتربت الكتاب، فوافق لفظه أترب الرجل انا  
استغنى، ويقال أول من ختم الكتاب سليمان عليه السلام وذلك معنى قوله  
تمالى (اني اتى الي كتاب كريم) أي مختوم. قال فض الكتاب اذا كسر خاتمه

ومعنى النض في اللغة التفرق والكسر ومنه انض القوم ومنه لا يفضض الله خالك وان شئت لا يفضض الله بالكسر والفتح والضم (١) وذكر بعض النحويين أن معنى لا يفضض الله خالك قال لا يحمله قضاء لا اسنان فيه لأن القضاء المكان الواسع وهذا غلط في الاشتقاق لأن لام الفعل من القضاء ليست ضادا ولا من الفصل من فض ضاد وفي عنوان الكتاب لفات أفصحها عنوان بكسر الهمزة (٢) وجمعها عنون وعلوان وجمعها علاوين وعثيان ، تقول عنوت الكتاب أعنونه عنوة وعلوته وعثيت تمنيا وعثيت تمنية وعنوت الكتاب أضوه عنوا وتقول منه يا عن أعن كتابك مثل دعا يدعو (٣) والعنوان الأرفق منه إن أثر الكتاب ممن هو وائي من هو ، وقيل العنوان مأخوذ من قول العرب عنت الأرض تمنوا إذا أخرجت النبات وأعناها المطر إذا أخرج نباتها ، فنون على هذا فملان ينصرف في النكرة دون المعرفة وقيل مشتق من عن ين إذا عرض وبدا فعلى هذا ينصرف نكرة ومعرفة لأنه فملان ومن قال طوان أبذل من النون لا ما مثل صيد لا في وصيدنا في الاشتقاق واحد . وقيل مشتق

(١) أي بالأدغام (٢) في اللسان والقاموس أنه بضم الهمزة والكسرة أي غير المشهورة وعن أثبت اللوان لغة في العنوان غير جيدة والعنوان بالضم هي اللغة القصيدة (٣) يظهر أن في التسخين غرضاً في هذا المقام فلا تصرف فيه بالصحيح وإنما قتل عبارة اللسان فيعرف منها الصحيح قال : وضعت الكتاب وأضنته لكنا عرضته له وصرفته إليه . وعن الكتاب بيننا وعثته كمنونه . وعنونه وعلوته بمعنى واحد مشتق من المنى . وقاله يحيى ضفت الكتاب تمنيا وعثته تمنيا إذا خوته . ابدلوا من إحدى التواتر . وسمي عنواناً لأنه من الكتاب من ناحية وأصله عنان قلما كثرت التواتر فقلت أحداها وأوا . ومن قال طوان الكتاب جعله نون لئلا يأنه احتف من النون وأظهر أنه المراد منه

من الملاية لانه خط مظهر على الكتاب. واستحسن جماعة أن يمسروه  
 لاسماء على عنوانات الكتب ورأوا أن ذلك تواضع. ووفيني أن يحسن  
 اسم الله اذا كتبه. قال أبو جعفر وكانوا يسكروهن للدعاء على العنوا  
 وشكروهن، كذا قل مع أنه ذكر الدماء عليه وقول الفضل بن سهل  
 لا يحسن بالعنوان كثرة الدعاء (باب ترتيبات اصطلاحوا  
 عليها) فمن ذلك اصطلاحهم على أن أطل الله بقاء سيدنا لاجل  
 الدعاء، وإليه اطل الله بقاء سيدي. واستبحوا الخلاف في فصول  
 الكتابة وذلك أن يكتب أطل الله بقاء سيدنا أو سيدي ثم  
 يقول في الكتاب بلك الله أملك فان رأيت هذا خلاف في الدعاء.  
 أو يقول أيد الله سيدي ثم يقول أكرم الله سيدي. واستبحوا أيضا أن  
 تكون الادعية متفقة وذلك أن يقول أعزك الله ويكتب في الفصل الذي  
 يليه مثله. واصطلاحوا على مكاتبة النظير بنظيره فان رأيت أن تعمل كذا وكذا  
 فعلت. ولا يكتبون اليه فرأيك، فان كان دونك قليلا فرأيك، وكتبوا  
 فأحب أن، تعمل فان كان دونه أكثر من ذلك كتب فيني أن تعمل  
 كذا وكذا، فان كان دون ذلك كتب فافعل كذا وكذا

قال أبو جعفر سمعت علي بن سليمان يتعجب من قول بعض الكتاب  
 الذين يتعاضون العلم وقد فرق بين فرأيك وبين ان رأيت وجعل فرأيك  
 لا يكتب بها إلا جليل له أمر، فقال ما أعجب هذا أترأه لا يعلم أن الانسان  
 يخاطب الرجل الجليل فيقول انظر في أمري فيكون لفظه لفظ الامر

ومعناه السؤال والطلب . قل أبو جعفر وجلوا أعزك الله أجل من  
أكرمك الله وهو من الاصطلاح المحدث . قل ومن المستقيم عندهم  
أيضا أن يدعوه ويشتبه في كتاب واحد

ثم ذكر اصطلاحات في المكاتبات والادعية إلى أن قال إنه يستحسن  
مع الرؤساء الايجاز والاختصار لان الاكثر يضجرهم حتى ربما يصيرهم  
إلى استنباح الحسن مما يكاثرون به والردعما يسألون، وإنه قد يكتب بعضهم  
إلى بعض الخلفاء بزيه أما بعد فإن أحق من عرف حتى الله عليه فيما أخذ  
منه من عظم حق الله عليه فيما أبواه، واعلم أن أجر الصابرين فيما يصابرونه  
أعظم من النعمة عليهم فيما ينافون فيه . وعن المأمون سمعت الرشيد يقول  
البلاغة التباعد عن الاطالة والتقرب من معنى البنية والدلالة بالقليل من  
اللفظ على المعنى ، وكتب الحسن بن وهب إلى مالك بن طوق في ابن أبي  
الشيخ الشاعر : كتابي إليك كتاب خططه يميني ، وفرغت له ذهني ، فما  
ظنك بحاجة هذا موقعهاني ؟ أتراني أقبل العذر فيها أو أقصر الشكر عليها .  
وعن جعفر بن يحيى قال ان استطعتم أن يكون كلامكم مثل التوقيع فقلوا ،  
وذكر أبو جعفر أن من مجانة الالفاظ التي تدل على البلاغة قول  
قابت البناني كثيرا : الحمد لله واستغفر الله . فحش عن ذلك فقال أما ين نعمة  
وذهب فاحمد الله على النعمة واستغفره من الذنب . واعتذر رجل إلى سليمان بن  
وهب قال له سليمان حسبك فان لولي لا يحاسب والمدولا يحاسب له .

وقال بعض البلغاء لا يري الجاهل إلا مفرداً أو مفرداً ، وقال ابن السكيت :  
 اللهم ارزقني حداً ومجداً ، فإنه لا حمد إلا بفعل ولا عجد إلا بالمال ، اللهم انه  
 لا يسعني القليل ولا أسمع ، وقال عند وفاته اللهم انك تعلم اني كنت إذ كنت  
 أخصيك أحب أن أكون من بطيئك وكان بعضهم يقول : اللهم اني أستغفرك  
 مما أملك واستغفرك مما لا أملك وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
 يقول اللهم أنت أرضي للرضى ، وأسخط للاسخط ، وأقدر أن تنير ما كرهت  
 واعلم بما تقدر ، ومن دعاه علي بن الحسين رضي الله عنهما اللهم ارزقني  
 خوف الوعيد وسرور رجاء الموعد ، حتى لا أرجو إلا ما رجيت ، ولا أخاف  
 إلا ما خوفت . وكان جعفر بن محمد يقول استلطف الله لكل صير ، فإن  
 تيسير الصير على الله يسير ، بل ثناؤه وتقدست أسماؤه . وكان يقول اللهم  
 بما أنت له أهل من المنوء ، أولى مني بما أنا له أهل من العقوبة ، اللهم اني  
 أعوذ بك من الفقر إلا اليك ، ومن النذل إلا لك ، وحكي في مكان آخر  
 هذه الدعوة عن محمد بن علي بن الحسين اللهم اعني على الدنيا بالفتي ، وعلى  
 الآخرة بالتقوى ، وذكر دعاء آخر من المأثور قال وقال غيره اللهم انا  
 نموذ بك من فتنة القول كما نموذ بك من فتنة العمل ، ونموذ بك من  
 التكاثر لما لا يحسن ، كما نموذ بك من السجب مما يحسن ونموذ بك من  
 السلاطة والمند ، كما نموذ بك من العجز والعيا والحصر .

وقال الآفوه

فينا معاشر لم يبنوا لقومهم وإن بنى قومهم ما أفسدوا مادوا

ومنها

لا يصلح الله قوما لا سراة لهم ولا سراة إذا جهلهم سادوا  
 وإن تولي سراة القوم أمرهم بما لتلك أمر القوم فازدادوا  
 تهدي الأمور أهل الرأي ما صلت فأت تولت في الأشرار تنقاد  
 وبلغ هشام كلام من رجل فأتى به فاحتج فقال له هشام أتتكم  
 أيضا فقال إن الله تعالى يقول (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) فيجادل  
 خلقه جل نثؤه ولا تتكلم أنت؟ قال تكلم بما أحيت . وقدم إلى المجاج  
 فإسرى ليقولوا قدم رجل ليضرب عنقه فقال والله إن كنا أسأنا في الذنب  
 لما أحسننا في العقوبة . فقال المجاج أف لهذه الجيف أما كان فيها أحد  
 يحسن مثل هذا؟ وأمسك عن القتل . وأتى الهادي برجل من الحبس فجعل  
 يقرره بذنوبه فقال الرجل : اعتذاري رد عليك ، وأقراري يوجب لي ذنبا  
 ولكني أقول

فإذا كنت ترجو في العقوبة راحة فلا تزهدي عند المعافاة في الأجر  
 خفا عنه . ودخل رجل على المنصور فقال له تكلم بحجتك فقال لو  
 كان لي ذنب تكلمت بذري وعفوك أحب إلي من برأتي . واعتذرو  
 رجل إلى الحسن بن سهل من ذنب كان له فقال له الحسن تقدمت لك  
 طاعة ، وحدثت لك توبة ، وكانت بينهما منك نبوة ، ولن تطلب سيئة حسنتين  
 وقال إبراهيم بن المهدي

مفوت عن لم يكن عن مثله فهو ولم يشفع اليك بشافع



إلا العار من العقوبة بعد ما ظفرت يداك بمستكين خاضع  
ورحمت أطفالا كأفراخ القطا وحسين والهة كقوس النازع  
وقال عبد الرحمن بن المبارك البزدي وكان معاهذ له دار أبي السلام  
وقيل له البزدي لأنه كان يؤدب ولده يزيد بن منصور الحميري — قاله  
في آيات

أنا المذنب الخطاء والنفوس واسع ولو لم يكن ذنب لما عرف النفوس  
قال ذلك يمتد إلى المأمون لأنه امتن عليه بتأديبه إياه . ووقف  
أعرابي على حلقة الحسن فقال رحم الله من تصدق من فضل أو واسى من  
كناف، أو آثر من موت، فقال الحسن ما ترك أحداً إلا وقد سأله  
وقال أعرابي آخر لبيد الملك : قد جهد الناس وأحاطت بهم السنون  
جاءت سنة فذهبت بالمال، ثم ردتها سنة برت اللحم، ثم ردتها سنة كبرت  
العظم، وعندك أموال فإن تكن لله فاقسمها بين عباده، وإن تكن لهم  
فلا تخزنها دونهم، فإن الله عز وجل بالمرصاد، وإن تكن لك فتصدق فإن  
الله يجزي المتصدقين، وسئل بعض الحكماء عن أعدل الناس وأجود الناس  
وأكيس الناس وأحق الناس وأسهل الناس فقال أعدل الناس من انصف  
من نفسه وأجود الناس من رأى جوره عدلاً، وأكيس الناس من أخذ  
أهبة الأمر قبل زواله، وأحق الناس من باع آخرته بدنيا غيره، وأسهل  
الناس من ختم له في عاقبة أمره بخير وقيل للعنابي فلان يبيد الهمة، فقال  
إذا لا يكون له غاية دون الجنة. وقال بعض الأعراب إن الله عز وجل

ورفع درجة اللسان فأنطقه بتوحيده من بين الجوارح. وضحك المستمع من عبد العزيز المكي وكان مفرد القبح قال المكي للأموون مما يضحك هذا؟ والله ما اصطفى يوسف لجماله، وإنما اصطفاه لبيانه، قال عز وجل (قلنا قل له قال لأنك اليوم لدينا مكين أمين) فيباني أحسن من وجهه هذا فضحك الأموون وأعجبه كلامه وقال بعضهم الكلام الجزل، اغنى الممانى عن اللطيفة من الممانى اللطيفة من الكلام الجزل فإذا اجتمعا فذاك البلاغة. وقال بعض الحكماء البلاغة أن يظهر المعنى صريحا والكلام صحيحا. وقال غيره أفضل للفظ بديهة أمرى موددت في مكان خوف

قال أبو جعفر النحاس يستحسن الكتاب أن تكون الالفاظ غير ناقصة عن الممانى في المقدار والكثره فإذا كتبوا حسن عنهم أن تكون الالفاظ غير ناقصة من الممانى ولا زائدة عليها الا في موضع يحتاج فيه الى الاسهاب ويستحسن في هذا ما قاله جعفر بن يحيى اذا كان الاكثار ابلغ كان الایجاز قصيرا، واذا كان الایجاز كافيا كان الاكثار هيا. ودخل عمر بن سعد على معاوية بعد موت أبيه فقال له يا عمر الى من أوصى بك أبوك؟ فقال أوصى الى ولم يوص بي. وقيل لبيس بن عامر ما البلاغة قال الایجاز. وقيل للاصمعي ما حد الاختصار؟ قال حذف الفضول وتقريب البعيد. وسئل رجل عن البلاغة؟ قال سهولة اللفظ وحسن البديهة. وقال آخر أحسن القول أوجزه. وأما المرووف اوصاه (١) وقال مع بن زائدة لرجل من بني شيبان ما هذه

الغنية للنساء قال ابني الله الامير في نعم زائدة، وكرامة دائمة، صافيا به  
الامير عن العين من ذكره القلب، وما زال شوقي الى الامير شديدا، وهو  
دون ما يجب له علي، وذكر لي كثير وهو دون قدره عندي، ولكن بفضوة  
الحجاب، وقلة بشر الضمان، يمتلئ من الاتيان. فامر بتسهيل أمره وأحسن  
مثنواه. وقال أعرابي لسر بن عبد العزيز سأقتي اليك الحاجة واتيت  
في الناية والله مسائلك عن منامي هذا. فبكي عمر وقال ما سمعت كلامه  
البلغ من هذا ولا وعظا أوجع منه.

قال أبو جعفر النحاس البلاغة في الممانى الطف من البلاغة في الالفاظ  
فيستحسن منها صحة التقسيم من ذلك قول النبي ﷺ «يقول ابن آدم مالي وانما  
لك من مالك ما أكلت فأنتيت أو لبست فألبيت أو أعطيت فأمنيت»، وعن النبي  
ﷺ «إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق فإن المنبت لا أرضا قطع ولا  
ظهر أبقى»، ومن حسن البلاغة في الممانى صحة المقال يؤتى في المواقف  
بموافقة، وفي المضاد بمضاد، كقول بعض الكتاب: فإن أهل الرأي والنصح  
لا يساويهم ذوو الألفن والنش وليس من جمع مع الكفاية الامانة، كن.  
أضاف الى الجز الخيانة. قال بعض الكتاب اذا تأملت هذه المقالة  
وجدت غاية المادلة لانه جعل بازاء الرأي الألفن، والألفن سوء الرأي،  
وبإزاء النصح النش، وقابل الجز بالكفاية والامانة بالخيانة قل الجوهري.  
في الصالح: الألفن بالتحريك ضعف الرأي وقد أفرج الرجل بالكسر.  
وأفن فهو مأفون وآفن، والله يأفنه أفا فهو مأفون. قال جعفر ومن

هذا مادحت به هند بنت النعمان وقد أحسن إليها فقالت شكرتك يد نالتها  
خصاصة بدثرة ، وأغناك الله عن يد نالت ثروة بدثرة .

وعن عمر أنه قال لابن عباس رضي الله عنهم وقد ذكر أمر الخلافة :  
ومن يصلح لها فقال يصلح لها من كان فيه لين في غير مهانة ، وشدة في غير  
عنف . وكتب إلى أبي موسى بن أسد الولاية من سعدت به رعيته ، وأشقاهم  
من شقيت به رعيته . وعن داود أنه قال للقيمان طيها السلام بمد ما كبرت  
منه : ما بقي من عقلك ، قل لا أنطق فيما لا يعني ، ولا أتركلف ما كفيته . وكان  
الاحنف رجلا دسبا أعور قصيرا أحنف الرجلين قتل له رجل بأي شيء  
يلت ما بلغت فوافقه ما أنت بأشرف قومك ولا أشجعهم ولا أجودهم .  
فقال يا ابن أخي بخلاف ما أنت فيه ، فقال وما خلاف ما أنا فيه ؟ قال تركي  
من أمرك ما لا يعني ، كما عنك من أمري ما لا يعنيك

قال أبو جعفر صفة التقسيم في البلاغة أن تضع معاني ثم تشرح فلا  
تزيد عليها ولا تنقص ، قال : وبعضهم من صنف كتابا قد استشرف للمدح  
والقبح ، لأنه إن أحسن فقد استهدف للحسد ، وإن أساء فقد أضر للثمن .  
وذكر أبو جعفر من التكاثر في البلاغة وهي المائة ما قيل لبعض القراء  
إن أخا له قد ولي ولاية فلم لا تهته قال ما سرتني له فأهنيه ، ولا ساءته  
فأعزبه . وقال رجل قد كثرت عليا المؤمن فقال ما أحدهم عليه نسبة ،  
إلا والمار عليه مؤنة ، فن ضجرهم تعرضوا له . وذكر مالك بن أنس  
رجل شريف لا يفيق من الشراب فقال السجب لمن فقد عقله مرة كيف

لا يشمله الاهتمام بما فقد عن معاودة مثله

وذكر أبو جعفر من الاستمارة من اللثة في البلاغة قول «العلم والرم»  
إذا أرادوا المبالغة في كثرة ماله، وهذا من الاستمارة البائية لأن العلم  
البحر والرم الثرى، هذا لا يملكه إلا الله، وليس هو كذبا لانه قد عرف  
معناه، وقال وعنوط عن مالك بن أنس أنه سئل عن رجل قال لامرأته  
أنت طائي ثلاثين كان هذا الطائر يسكت، فقال لا يحسن لأن مناه الكثير

ومنه «ماله سيد ولا ليد» أي ماله مني، واليه الشكر والاباء بالصوف.  
ومنه «ما يعرف قبيله من ديره» فالقبيل ما أقبلت به المرأة من زوالها حين  
قتله، والدير ما أدبرت به، وذهب الاصمعي الى أنه استمارة من الاقبالة  
والادبارة وهو شق في الاذن يقتل، فادا أقبل به فهو الاقبالة وإذا ادبر فهو  
الادبارة. وذكر الجوهري في الصحاح قال يعقوب القبيل ما أقبلت به  
الى صدرك، والدير ما أدبرت به عن صدرك، يقال فلان ما يعرف قبيلة  
من ديره والجلدة المطلقة من الاذن هي الاقبالة والادبارة كلها زعمة

قال أبو جعفر ويستحسن من هذا ما كتب به عبد الله بن المنيرة يصف  
القلم: يخدم الارادة ولا يعمل الاستزادة، ويسكت واقفا، وينطق سائرا،  
على أرض يابضا مظلم، وسوادها مضيء.

ومن الكتاب من يستحسن السجع ومنهم من كرهه لقول حميل  
بن مالك يا رسول الله كيف أغرم من لا شرب ولا أكل، ولا نطق

ولا استهل ، ومثل ذلك يطل (١) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 « انما هو من اخوان الكهان من أجل سبجه الذي سبج » قال في شرح مسلم  
 قال العلماء انما نسبجه لانه عارض به حكم الشرع ، فان لم تكنه ففسن ، ولهذا  
 قال في الرواية الاخرى وأسجج كسجج الاعراب ، واختار أبو جعفر النحاس  
 حسن اذا خلا من ذلك لقوله (٢) عايه السلام « المسلمون تنكأوا دماؤهم ويسمى  
 بدمتهم أدنام وهم يد على من سوام » وقوله للحسن والحسين « أعيذكما  
 من السامة والحاممة ومن كل عين لامة » وعن بعض الامراء وهو ابن  
 زياد وقال لأصحابه من أنتم الناس عيشا قالوا الامير وأصحابه ، قال كلا  
 أنتم الناس عيشا رجل في دار لا يجري طيبه كراه ، له زوجة قد قنع بها  
 وفتنت به ، لا يعرفنا ولا نعرفه ، إنا إن عرفناه أفسدنا عليه دينه ودنياه ،  
 وأنبتنا ليله ونهاره ، قال عبيد الله بن الحسن النخعي : هذا واقع كلام من  
 ذهب ، فن أحب أن يسمع كلاما من ذهب فليسمع هذا

وعن بعض الحكماء بقدر السمو في الرفعة ، تكون وحية الوقمة  
 وقال الاحنف بن الخارث بن مازية المازني كتب لا تحقر ضعيفا ، ولا  
 تحسد شريفا . وعن بعض الحكماء من عرف الناس دارام ، ومن جعلهم  
 مارام . وقال رجل لأبيه ما المروءة ؟ قال إذا أنتم عليك شكرت ، وإذا  
 (١) وفي صحيح مسلم قتل هذا يطل ام أى يهدر دمه (٢) كنا في التستين  
 ولعل أسله ما خلا من ذلك كقوله الخ

ابتليت صبرت، وإذا قدرت ففرت . ووصف رجل رجلا فقال ظالمه  
مرؤة، وباطنه فتوة، وعن علي رضي الله عنه قيمة كل امرئ ما يحسن قال  
أبو جعفر النحاس هذا إذا تدبر كان فيه أعظم الحكمة لأن الفرق بين  
الإنسان والبهيمة ما يحسن . وعنه أيضا القوس تمر مثل السحاب

وعاتب عثمان عليا رضي الله عنهما فقال عثمان مالك لا تقول ؟ قال  
إن قلت لم أقل إلا ما تكره، وليس لك عندي إلا ما تحب، وعنه أيضا من  
لائت كلمته، وجبت محبته، ورأى بعض أصحابه جزا فقال عليك بالصبر  
فيه يأخذ الحازم، واليه يرجع الجزع، وقيل له صف لنا الدنيا فقال أولها  
عناء، وآخرها فناء، حلالها حساب، وحرامها عذاب، من صح فيها زين،  
ومن مرض فيها ندم، ومن استنى فيها فن ومن افتقر فيها حزن، من ساء لها  
فائته، ومن قعد عنها أئته، ومن نظر إليها أعمته، ومن تهاون بها بصرمه  
وعنه: الدنيا دار ممر، لا دار مقر، الناس فيها رجلان رجل باع نفسه  
فأوبقها، ورجل باع نفسه فأعتما . وعنه: مثل الدنيا كمثل الحية لين لمسها  
وفي جوفها السم الناقع، يهوي إليها الصبي، الجاهل ويحذرها ذو اللب الحاذر .  
وعنه إذا قدرت على عدوك فاجعل الغفر عنه شكر القدرة عليه

## فصل

في طائفة أخرى من نواحي الكلم، ونواحي الحكيم وكتب البلاء  
قال أبو جعفر النحاس عن الكتاب قال وم يميون تكرير الالفاظ  
وليس ذلك عند كثير من أهل اللغة كما يذهبون إليه، وقد نفع من ذلك

التوكيد وعيره . قال بشر بن النعمان إياك والتو عفاً يملك الى التفعده  
والتفعده هو الذي يستهلك مانيك، ويمتلك مراميك

ومن كان يستعمل حوشي الكلام أبو علقمة النحوي وهذا مستعمل  
من كل منتهى ، فأما من لا يعتمد من التفعده والتقدمين فإن ذلك مستحسن  
منهم ، وأنشد عمرو بن بحر

حماراً في العكابة يدميها كدعوى آل حرب من زياد  
فدع عنك الكتابة لست منها ولو غرقت ثوبك بالسداد  
وروى عن علي رضي الله عنه أنه كتب الى ابن عباس رضي الله  
عنهما : أما بعد فإن المرء يستر درك مالم يكن ليفوته ، ويسوء فوته مالم  
يكن ليذكره فإنا لك من دنياك فلا تكن به فرحاً ، وما فاتك فلا تأس  
عليه حزناً ، وليكن سرورك فيما قدمت ، وأسفك على ما أخرت ، ومعمك  
لما بعد الموت

وكتب سالم الى بعض الولاة : أما أنا فمتترف بالتقصير في شكرك  
هند ذكرك ، ليس ذلك لتركي إياه في مواضعه ، ولكن لزيادة حقدك على  
ما يلته جهدي . وأهدى بعضهم طيباً وكتب : الثقة بك سهلت السبيل اليك ،  
فأهديت هدية من لا يحتمس ، الى من لا ينتم .

وأهدى بعضهم الى الماء ، ونقارورة فيها دهن أترج ، وكتب اليه اذا  
كانت المدينة من الصغير الى الكبير فكلمها لطفت كانت أبلغ وأوصل ، فاذا  
كانت من الكبير الى الصغير فكلمها عظمت كان أجزل لها وأخطر



وكتب الحسن بن سهل الى أخ له يميزه مد الله في عمرك موفورا  
غير متقص ، وممتوحا غير ممتحن ، ومعطى غير مستلب . وعزى أبو  
الناحية الفضل بن الريم بابنه فقال الحمد لله الذي جعلنا نزيك منه ولا  
نزيه عنك . فدعا بالعلم وقد كان امتنع منه

وكتب بعضهم أطل الله في دولم الز والكرامة بهاءك ، وأسبغ النعمة  
مدتك ، وأعط الدين والمروءة بحفظه دولتك ، وجعل الى خير عواقب  
الامور طاعة أمرك ، وعلى الرشد والتوفيق واقع قولك وفلك ، ولا  
أخلى من السلطان مكانك ، ومن الرفعة منزلتك

وكتب أيضا وأنا أسأل الله الذي يعلم السر وأخفى ، راغبا اليه بسريرة  
يعلم صحتها ، وية يشهد على صدقها ، ان يشفع احسانه الي ، وجميل بلائه لي ،  
بطول بئاتك ، وإمناعي بما ومب لي من ربك على الاستحقاق دون الهوى ،  
وتما شروط الود دون التجاوز والاعضاء . وكتب أيضا أراك الله في  
وليك ما يسرك به ، وفي عدوك ما يعظمك عليه

قال ابن جعفر ومن المتقدين في البلاعة محمد بن مهران الكاتب  
ولقد كان علي بن سليمان يقول ان رسائله تطربني كما تطربني الفناء ، فمن  
مستحسنه بصوله ورسائله يصل له يميزه : ومن صدق نفسه هانت عليه  
المصائب ، ولم أن البقي تيم للخصم حتى يرث الله عز وجل الارض ومن  
عليها وهو حار ، له لي أبي نجدة الشاعر : أما الشعر فلنا  
نسا لما . لا . نجا . أو كثر منه ، الى أرق قال لا نأزى

الاعتراف للبرز فبيلة ، وخصوص حقه نقيصة ، وله أيضا قدا انتضت أيام  
أهل الادب وأطلت نجومهم ، حتى صاروا غربا في أوطانهم ، منقطعي الوصل  
والوسائل ، ترند عنهم الابصار ، وتنبو عنهم القلوب ، وإذا شاموا مخيلة  
مثلك من يحسن تالفهم ورفدهم ، ويرهي وسائلهم ، تلجت صدورهم ، وانبسطت  
آمالهم ، وامسك ذلك بمحاشات قد نهكها سوء الزمان ، فزادك الله من  
فضله وزاد بك . وله أيضا وأنا منتظر من نصر الله عز وجل على هذا  
الباغي وانتقامه من الظالم ما ليس يبيدوان كان قوم مستدرجين بالامهال  
فان وعد الله عز وجل ناجز ، وهو من وراء كل ظالم

وكتب بمض من ينتسب الى القول وحسن النظم والبلاغة في  
السجع الى بعضهم : كتابي اليك ليس باستبطاء ، واما كي عنك ليس باستثناء ،  
لكنه تذكرة لك ، واما كي فته بك ، وكتب هذا الرجل الى المأمون انك  
ممن اذا اسس بني ، واذا غرس سقى ، ليستم بناءه ، ويحتي ثمار غرسه ،  
وأشك في بري قد وهى وقلوب الدروس ، وغرسك في حفظي قد  
عطش وشارف اليبوس ، فتدارك ما أسست ، واسق ما غرست . فأمر له  
بمائة ألف درهم

قال يحيى بن خالد رسائل المرء في كتبه ادل على مقدار عقله ، وأصدق  
شاهدا على غيبه لك ومناه فيك . من أضاف ذم على المشافهة والمواجهة .  
كتب رجل الى أخ له قد كنت أحب ان لا أفتح مكايتك بذكر حاجة  
الا ان المودة اذا خلصت سقطت الحشمة ، واستسلت الدالة . ولا تخزان من

صغر المهمة، الحمد للصادق على النعمة . كتب آخر كفالك من القطيمة لي  
سوء ظنك بي .

وكتب آخر قد سبق جيل وعدك اياي ما أنت أهله وتأخر الامر  
تأخر أدلي على زهدك في الصنينة عندي ، ولولا ان النفس اللجوج تعاليني  
يلوغ آخر الامر، لتصرف عن الطمع بواضح المذرة، لكاذ فيما عاينت من  
التقصير أدل دليل على ضعف العناية ، ولقد حمدت الله إذ لم أخبر بمسألتي  
و ضمانك احداً، فأكون في وقتي هذا ما كاذبا فيما حكيت به، واما شاكياء، بعد ان  
عرفت لك شاكراً، ولست انتقل من شكر الى ذم ، ولا أرغب من خلق  
علي الى خلق دني ، فيسر حسود ، ويساء ودود ، ولكني أركب طريقا بين  
شكرك على ما يسره للمقدار على يدك، وبين عذرك ، على ما عسره عليك ،  
غير مختلف ولا مجحف . . ولنيرده فان الله بحمده نزه الاسلام على كل  
قييعة، وأكرمه عن كل رذيلة ورغمه عن كل دنيسة ، وشرفه بكل فضيلة،  
وجعل سببا أهله الوقور والسكينة

وكتب آخر قد أغنى الله عز وجل بكرمك ، ذرية اليك ، وما  
تنازعني نفسي الى استمانة عايتك ، الا أبقى ذلك حسن الفنانك، وتأميل  
نحج الرغبة اليك دون الشفاء عندك . . ولميره حتى اذا نزل الجلمان تبرأ  
الشیطان من حربه، وارهق الله باطلهم بحقه، وجعل القتح والظنر لا ولی  
الحزبين به ، وبذلك جرت سنة الله عز وجل في الماضين من خلقه، وبذلك  
وعد من تمسك بأمره و طاعته . . ولنيرده اما بعد فازأولى نعمة تشكر، سلامة

تمكنت من زفها الحق فوقه مواقفه ، وذل الباطل قطع اشياعه ، وتقلب في  
سريها وأمنها خاصة وعامة ، وانبط في تأميل فضلها وعافتها رغبة  
حاضرة وقاصية

وكتب آخر : كتبت وأنا ذو صباية توحي قوي الصبر إلى لقائك  
واستراحة ليس إلا إلى طيب اخبارك متهاها . وكتب آخر كتبت  
عن سلامة ووحشة لفرأك ، وبعد البلد الذي يجمع السادة والاخوان ،  
والاهل والجيران ، على حسب الامر كان بمكاني فيه ، والسرور به ، ولكن  
المقدار يجري فيصرف معه ، وقع ذلك بالموى أو خالفه ، ولئن كانت هذه  
حالي في الوحشة أن أكثر ذلك واوفره لفرأك ، وما بعدنا عنه من الانس  
بك ، فاسأل الله أن يهب لنا اجتماعا عاجلا في سلامة من الابدان والاديان ،  
وغبطة من الحال ، وغنى عن المطالب برحمته . - وله كتابي والله عز وجل يعلم  
وحشتي ولا أوحشك الله من نسه ، ولا فرق بينك وبين عافيتي ، وكان مما  
زاد في الوحشة لهاجا وزت الامل المتمكن في الانس بقرب الدار ، وتداني  
المزار ، نحمد الله على نعمه ، ونستدعيه لنا فيك أجل بلائه ، ونسأله أن لا يخلينا  
وإياك من شكره ومزيده ، ولو كتبت في كل يوم كتابا ، بل لو شخصت نحوك  
قاصدا ، لكان ذلك دون الحق لك ، ولكني علق بمانعه من العمل ، وأكره  
أن أتابع كتبتي وألك سبيلا من الثقل فانا واقف بمنزلة متوسطة أرجو  
أن اسلم من الجفاء والابرار ، وأنا وان ابقية طليك من الزيادة في  
شغلك ، فطست بمتنم من سؤالك التطول بتمري في جملة من خبرك ، اسكن

اليها ، وأعدت بالنعمة فيها ، واحمد الله عليها .  
وكتب آخر أما بعد فإن من قضى الحاجات لآخواته واستوجب  
الشكر عليهم ، فلنفسه عمل لالحلم ، لاز المعروف اذا وضع عند من شكر .  
فهو زرع لا بد لزارعه من حصاده ، أو لقبه من بعده . وكتب آخر  
لا تتركني معلقا بحاجتي ، فالصبر الجليل ، خير من المطل الطويل  
( تمزية ) اذا استوى للنزي وللزى في النائية ، استغنى عن الاكثاف  
الوصف لموضع الرزية ، وكان ظهوره ينفي عن التنبية عليه ، وانا لله وانا اليه  
راجعون ، اقرارا بالملك له ، واعترافا بالرجوع اليه ، وتسليما لقمضائه ، ورضا بما وقع  
اقداره ، وأسأل الله أن يصلي على محمد صلوات متصلة بركاتها ، وان يوفق لما  
يرضيه عنك قولا وفعل ، وحتى يكمل لك ثواب الصابرين المحتسبين ، وأجر  
المطيع للمتحن للوعد ، فرحم الله فلانا وأئزله منازل أوليائه الذين يرضى  
سعيهم ، ويطول بفضلهم عليهم ، انه ولي تقدير . كتب آخر ان الله عز وجل  
يتمكنه اياك في النعمة ، واعلاته يدك بالقدره ، وصل بك آمال المؤمنين ،  
وحض بحبيل الحظ منك أهل المروءة والدين ، وقد ملنا بفنائك ، وأملنا  
حسن عائدتك ، ورجونا أن تودعنا من معروفتك ما نجد عندنا شكره . والوفاء  
بما تسدي الينا منه ، وأنت بين صنينة مشكورة ، ووثوبة مذكورة ، فان  
رأيت أن تصني الينا بكرمك ، وتخللنا بمددك ، ونجعل لنا من لحظات  
برك ، بحيث يشملنا فضلك ، ويسعنا طولك ، فقلت ان شاء الله اتهم ما ذكره  
أبو جعفر النحاس

## فصل يتعلق بالمكاتب

وينبغي في المكاتب تحري طريق السلف وما قاربها ، فلما ما أحدثته الكتاب من تقيل اليد أو الكف أو الندم أو الباسطة أو الباسط ونحو ذلك فإن ذلك غير محرم لاسيما إن كان في أمر ديني أو ترتب على تركه مفسدة أعظم منه . فأما تقيل الأرض فتعطف في تركها مطلقا حسب الامكان ، وإن أتى بها فينبغي أن يقرن بذات نية وتأويلا ، كما في لفظ الاتيان بالبعد أو البعد الأصغر أو البعد الرق أو الملوك أو الخادم ونحو ذلك وقد رأيت بخط الشيخ أبي العرج أن الجوزي (كتاب سيرة الخلفاء) كأنه صنعه لبعض الخلفاء أو لبعض الأتباع وقال في آخره : فرغ من تصنيفه في خمسة أيام وهو يقبل الأرض بسمه وبصره ، وبوجهه وبده . ونحو ذلك فأما المكاتبه فيمثل هذا إلى الكفار فينبغي الجزم بأنه لا يجوز ، وقد رأيت من فعله من المسلمين معهم ، لكن ليس هو ممن يستد به في علم ولا عمل ، ورأيت من حال من يستد به من أصحابنا العلماء الأخيار أنه ينظر إلى مفسدة هذا وما يشبهه وما يترتب عليه من حصول المصلحة أو دفع المفسدة لأن الشارع ينظر في دره أعظم المفسدين بإرتكاب أدناهما ، وهذا في تسهيل ، وقد يحتاج إليه في مثل هذه الأزمان ، واحتياط الكف عن ذلك والتلطف بالقول والعمل إلى سلوك طريق الشرع وما يقاربها والله تعالى أعلم

وذكر أبو جعفر أنهم كرهوا أن يقال عبدك ويامولاي . ومنهم من كرهه أن يقال ياسيدي وأجاز هذا بعضهم ، قال أبو جعفر والقول في هذا أنه لا يجوز أن يقال لمافق ولا كافق ولا فاسق ياسيدي ، وقال لنيرم ، واحتج بأخبار تأتي في المدح في الوجه قبل فصول اللباس . قال : وبني أن لا يرضى أحد أن يخاطب ياسيدي وأن ينكر ذلك كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « السيد الله » انتهى كلامه ، وعن الحسن سمعت أبا بكره يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي إلى جنبه وهو يقتل على الناس سرية وعليه أخرى ويقول « ان ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين اثنين عظيمتين من المسلمين » رواه البخاري ، ومن أبي هريرة سرفوعا « لا تقولن أحدكم عبيدي . أمي فكلكم عبيد لله وكل نساءكم إماء الله ، ولكن ليقل غلاي وجاري ، وفنائي وقتائي » وفي رواية « ولا يقل العبد ربي ولكن سيدي » . وفي رواية « لا يقل العبد لسيدته مولاي » ، فإن مولاكم الله عز وجل » وعنه أيضا سرفوعا « لا تقولن أحدكم اسق ربك واطعم ربك وضئ ربك ، وليقل سيدي ومولاي ، ولا يقل أحدكم : عبيدي ، أمي ، وليقل فتاتي وغلاي » روى ذلك مسلم ، وروى البخاري الخبر الأخير

وفي الصحاح في شرائط الساءة قول النبي ﷺ « أن تلد الأمة ربتها أو رها » فقل هذا يدل على أن النهي للتنزيه ، وقبل النهي عن كثرة استعمالها لافي النادر ، والنهي عن لفظ الأمة والعبد للكرهات تجزم به في شرح مسلم

وجزم أيضا بأنه لا بأس بسيدي وذكر ما في الصحاح من قوله عليه السلام  
للانصار «قوموا إلى سيدكم» يعني سعد بن معاذ، وقوله «اسموا ما يقول  
سيدكم» يعني سعد بن عباد

وقيل القاضي عن مالك أنه كرم دعاء الله بسيدي وبأنني استعمال ذلك  
في كرامة المدح، وقال أبو جعفر النحاس أيضا لا نعلم بين العلماء خلافا  
أنه لا ينبغي لأحد أن يقول لأحد من المخلوقين مولاي ولا يقول عبدك  
ولا عبدي وإن كان مملوكا، وقد حذر ذلك رسول الله ﷺ على المملوكين  
فكيف الاحرار؟ كذا قل، وجزم في شرح مسلم وغيره بأنه لا بأس  
بمولاي، وأن النهي من رواية الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة،  
واختلف الرواة عن الاعمش وحذفها اصح انتهى كلامه، ثم هي ترك  
الاولى جماعته وبين الاذن في استعمالها، وفي الصحيحين ثلاثة يؤتون  
أجرهم مرتين، عبد أدى حق الله وحق مواليه، ومن اتقى إلى غير مواليه  
بغير اذنهم فطيه لمنة الله، ويأتي في الاستئذان: هل يكني الرجل نفسه؟  
قال أبو جعفر النحاس: ويكتب من أخيه ان كانت الحال بينهما توجب  
ذلك ودونه من وليه قال وعظورا أن يكتب من عبده وان كان الكاتب غلاما،  
والمستعمل في أول الكتاب سلام لانه لم يتقدمه معرفة وفي آخر  
الكتاب والسلام عليك لانه مشاربه إلى الاولى. وما ذكره متجه، وكذا  
كان يكتب عمر وغيره أول الكتاب سلام عليك



## فصل

منهـب عامة العلماء الا يبدأ أهل القمـه بالسلاـم

ولا يجوز بداءة أهل القمـه بالسلاـم هذا هو الذي ناهى عامة العلماء سلفا وخلفا لانه عليه الصلاة والسلاـم نهى عن بدائهم بالسلاـم وذلك في الصحيحين وغيرهما، قل محمد في رواية أبي داود وشريح يندى به الذي بالسلاـم اذا كانت حاجة اليه فل لا يعجبني، وقل في رواية في الخارث وسأله قل مرت بقوم جلوس وفيهم نصراني أسلم عليهم قال سلم عليهم ولا تنوء، وروى أحمد والبخاري وسلم ولترمذي من حديث أسامة ابن زيد أن النبي ﷺ مر بمجلس فيه أخلاط من اليهود فسلم عليهم وقال أحمد بن الحسين سئل أبو عبد الله عن رجل له قرابة ذي أسلم عليه، قال لا بداءه بالسلاـم يقول: ابدراتم ولا يبدأ بالسلاـم، وكذا نقل اسماعيل بن اسحاق قل سئل أحمد بن حنبل عن رجل له قرابات مجوس من أهل القمـه يدخل عليهم أي لم علم؟ قال لا فليل له كيف يقول؟ قال يقول ابدراتم ولا يبدأ بالسلاـم

قال الشيخ تقي الدين قد نهى عن 'لا بداءه مطلقا ورخص عند قدوم المسلم أن يحيى مثل ابدراتم، ونهـب بعض العلماء الى أنه لا يحرم وهو وجه لبعض المشافعية، ونهـب بعض العلماء الى جوازده للحاجة، وذكر بعض أصحابنا المتأخرين احتمالا رأيته بخط القاضي تقي الدين الزيداني

البغدادية، وسبق قول أحمد لا يسجني، ولا صحابنا وجهان في هذا اللفظ هل يحمل على التحريم أو الكرامة، قال ابن عبد البر قيل لمحمد بن كعب القرظي إن عمر بن عبد العزيز سئل عن ابتداء أهل الذمة بالسلام قال يرد عليهم ولا يبدؤهم بالسلام، فقال له لم؟ فقال لقوله عز وجل (فأعرض عنهم وقل سلام) كذا قال وهو غريب. قال السدي قل خيراً بدلاً من شرم، ومثل مقاتل أردد عليهم معروفاً، وقال بعضهم قل ما تسلم به من شرم وتأول ابن عبد البر النهي عن بداعتهم على أن مناه ليس طيماً أن تبذروهم قال بدليل ما روى الوليد بن مسلم عن عروة بن ربيع قال: رأيت أبا امامة الباهلي يسلم على كل من لقي من مسلم وذمي ويقول هي نعمة لأهل ملتنا واسم من أساء الله نقشه ينسا. قال ومحال أن يخالف أبو امامة السنة في ذلك كذا قال وأبو امامة إن صبح ذلك عنه فقد خالفه غيره بلا شك والزمي ظاهر في التحريم والاصل عدم الاضرار. وفي تمة الخبر «وإذا لقيتموهم في طريق فاضطروهم إلى أضيقها»، وهذا السياق يقتضي النهي وقد خالف ابن عبد البر مالكاً في هذه المسئلة والله أعلم. ولأن في ذلك ودّاً ولطفاً وقد أمر الله بمجاهدتهم والطفة طيهم (١) وكذلك نهى الله تعالى عن موالاهم ومودعتهم كما يأتي الكلام عليه في آخر الكتاب ومن ذلك موالاهم

(١) هذا الأمر في الأعداء الحريين لأهل القنعة وكذلك النهي الذي بعده كما في سورة المتحة وقد قال تعالى بد النهي عن موالاهم ومودعتهم (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم وتسخطوا عليهم) الخ

قل ابن عبد البر وروى ابن المبارك عن شريك عن أبي اسحاق كان  
يقال من الجفاء ان تواكل غير أهل دينك، فأما ان خاف من ذلك على نفس  
أو مال فانه يجوز او يستحب او يجب نظراً الى ارتكاب أدنى المفسدين  
لنفع اعلاهما، فأما الحاجة اليه يسهل تركها بلا مشقة مثل كثير من حوائج  
الدنيا المعتادة فهذا والله أعلم الذي اراد احمد في رواية أبي داود وكلامه  
فيه متردد بين التحريم والكراهة وظاهر كلام الاصحاب التحريم والمسئلة  
فيه محتملة. فأما الحاجة بالمعنى الاول فتبعد ارادته كما يبعد للنفع منه  
والله تعالى أعلم

فان سلم أحدم وجب الرد عليه عندنا - معاذنا وعند عامة العلماء  
لصحة الاحاديث عنه عليه السلام بالامر بالرد، ونهى بعضهم الى أنه  
لا يجب، ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك. وصفة الرد عليكم أو عليكم  
بحذف الواو واثباتها. صحت هذه الالفاظ عن النبي ﷺ واختار أصحابنا  
الواو وذكر ابن أبي موسى في الارشاد حذفها قطعاً به

قال القاضي عياض: اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف  
الواو لثلاث تفتحي التشريك، وقال غيره باثباتها كما هو في أكثر الروايات  
وقال الخطابي عامة المحدثين يروونه وعليكم بالواو، وكان سفيان بن عيينة  
يرويهم طيكم بحذف الواو وهو الصواب، لانه اذا حذف الواو صار قولهم  
الذي قالوه بعينه مردوداً عليهم، فادخل الواو يوجب الاشتراك معهم  
والسخرى فيما قالوه لان الواو للعطف والجمع بين الشيئين، وقال غيره الواو

أجود كما هو في أكثر الروايات ولا مفسدة فيه لأن السام الموت وهو لينه  
وعليهم ، وقيل الواو هنا للاستشفاف لآله صنف وتشارك ، وقوله ولم يحكم  
ما يستحقونه من التمس ولا يجوز الزيادة على ذلك نص عليه وللتأنيب وحده  
يجوز أن يقال وعليكم السلام . وقال بعض العلماء يقول عليكم السلام بكسر  
السين وهي الحجارة ، وذكر في آخر الرعاية أنه إذا كسر سين السلام فهي  
حجارة رد عليه مثله وذكره ابن أبي موسى والاول أولى عنه حديث  
الواردة فيه .

وقال الشيخ تقي الدين إذا سلم الذي على المسلم فانه يرد عليه شيئا منه ، ن  
قال أهلا وسهلا فلا بأس كذا قال ، وجزء في مواضع أخرى مثل قول الاستاذ .  
وسلم أحمد على ذي ولم يعلم انه ذي ، وذكر بعض أصحابنا انه يقول له  
رد علي سلامي ، فله ابن عمر

## فصل

( السلام والدماء لأهل الذمة ومساخمتهم )

قيل للامام أحمد رضي الله عنه لما دلى اليهود والنصارى وتأنيبهم و  
منارهم وعندهم قوم مسلمون أسلم عليهم قال نعم تنوي السلام على المسلمين  
فيؤخذ منه وجوب النية لذلك ، ويبقى في انفصل قبله يسلم عليهم ولا  
ينويه فيؤخذ منه ان هذه النية لا تجب لكن لا ينوي السلام عنه . وهاتان  
الروايتان هما نظير الروايتين فيمن حلف لا يسلم على رجل فسلم على قوم

هو فيهم هل يبحث أن لم ينو آخر لجه أو يبحث أن قصده فقط ، وسئل أحمد عن مصالحة أهل القمة فكرهه . وروى أبو حفص حديث أبي هريرة في النبي عن مصالحتهم وابتدائهم بالسلام . وقال له أبو داود يكره أن يقول الرجل للذي كيف أصبحت ؟ أو كيف أنت ؟ أو كيف حالك ؟ قال أكرهه ، هذا عندي أكبر من السلام ، وقال الشيخ وجبه الدين من أصحابنا في شرح الهداية : أهل القمة لا بدأهم بالسلام ، ويجوز أن يجيبهم : هداك الله ، وأطال الله بقاءك ، ونحوه . وكذا قال بعض الشافعية ، واختار بعضهم أنه يقول ذلك للحاجة فقط

ولم يصرح أصحابنا بخلاف قول الشيخ تقي الدين لكن ذكروا قول أحمد رحمه الله في كيف أسحت ونحوه واقتصروا عليه ، فيحتمل أن يؤخذ منه منع غيره كالسلام ويحتمل جواز منع لسا بالباء ونحوه إلا بنية الجزية (١) أو الاسلام ، أو الاضرار بالواقع . وهذا قد يقال هو نظير نص أحمد في اكرمك الله تعالى الاسلام فيكون هو مذهبه فيها ويحتمل مع الحاجة عطف ما لدينا بالهداية ونحوها فهذا جوازه واضح وقال الشيخ تقي الدين ارضا به بكلاء خير السلام مما يؤنه به فلا بأس بذلك وقال صاحب المصالح ان الحنفية ان تولى قتله أن الله يطيل بقاءه لله بسلم أو ودي الجزية عن تل . ومنه فلا بأس به لانه دعا له بالسلام في الاول وفي الثاني . . . ان لم يسو شئنا لا يجوز قل

(١) ينظر ما معنى المراد بالجزية في الكلام في الاسمي ومال منه فيما يأتي فالظاهر ان بعض هذه الآراء من القضاة من انهم لا يكرهون الحرب ولا ذكروها في الكلام من الدين قدومه . . . . .

ولو قال لتمي أرشدك الله أو هداك الله فحسن، وقال ابراهيم الحربي سئل أحمد بن حنبل عن الرجل المسلم يقول للرجل النصراني اكرمك الله قال نعم يقول اكرمك الله يعني بالاسلام ويشوجه فيه ماسبق من الدعاء بالبقاء وأنه كالهدوء بالهداية وبشبه هذا أعزك الله، وذكر أبو جعفر النحاس عن الشافعي أنه قاله لنصراني وأنه عتب فقال اخذته من عز الشيء اذا عمل، قال أحمد بن القاسم الطوسي: كان أحمد بن حنبل اذا نظر الى نصراني غمض عليه فليل له في ذلك، فقال لا الحمد، نظر الى من افتدى على الله وكذب عليه، وفي ابن هيرة في الحديث الرابع من حديث أبي موسى وروى عن أحمد بن حنبل انه كان اذا رأى يهوديا او نصرانيا غمض عليه ويقول: لا تأخذ واعني هذا فاني لم أجده عن أحد ممن تقدم ولكني لأستطيع أن أرى من كذب على الله وكى أحمد نصرانيا واحتج بفعل النبي ﷺ وفعل عمر رضي الله عنه (١)

(١) أي ومن العلوم ان التكنية في عرف العرب تعظيم وتكريم وقد علم مما تقدم ان من العلماء المشعدين في بر أهل النعمة وتكرمهم مع ان الله تعالى أباح ير المشركين غير المقاتلين للمسلمين في الدين، ومنهم المتدلين كشيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية على شدته في دينه. ومنهم من كان يتكلم أحيانا عن شعور خاص به كالامام أحمد وقد نبى عن أخذ ذلك عنه، ومنهم من تكلم عن الشعور العام في أحوال الحروب والفتن وهو ما يسمى اليوم بالسياسة العسكرية، ومنهم من تكلم بنظر المصلحة العامة التي تختلف باختلاف الاوقات والاحوال الاجتماعية فجعل ذلك مما تأتي فيه الأحكام الحسنة كما تقدم في صفحة ٤١٣ وما لا ريب فيه ان حسن الأدب والحكمة ولطاب للعاشره تعد من أقوى الدلائل العملية على فضل الاسلام وكأله عند جميع الأمم في جميع الازمنة والأمكنة الا في أحوال شاذة. واما القنطرة والنظرة فهي منقولة عن الاسلام والمسلمين

## فصل

من يبدأ بالسلام وتبليغه بالكتاب وحكم الجواب

يسن أن يسلم الصغير على الكبير، والمثنى على الجالس، ويسلم الراكب عليها، لخبر أبي هريرة رضي الله عنه وفي ذلك هو متفق عليه خلا ذكر الصغير على الكبير فإنه انفرد به البخاري. وذكر صاحب النظم ذلك كما ذكره الأصحاب ثم قال وإن سلم المأمور بالرد منهم فقد حصل المسنون إذ هو مبتدئ، وظاهر هذا أو صريحه أنه إذا بدأ بالسلام من قلما يبدأ غيره أنه تحصل السنة بسلامه ويكون مبتدئاً، وهذا خلاف ظاهر كلامه السابق وكلام الأصحاب والاختبار، ويكون فهم من كلام الأصحاب والاختبار أن ذلك كمال السنة وأفضلها، وهذا يقتضي أن غيره سنة مفضولة بالنسبة لاشتراكها في الأمر بإفشاء السلام وامتياز أحدهما وهذا محتمل، وقد قال في شرح مسلم عما جاء في الاختبار للاستحياب، قال ولو مكسوا جاز وكان خلاف الأفضل، قال وقد يكون مراده أنه يأتي بالجواب بصيغة الابتداء كما تأتي للمسئلة، لكن فكيف يقول حصل المسنون وإنما حصل المقروض؟ ويقول إذ هو مبتدئ. وإنما يكون عجيباً واقعاً علم

قال ابن هبيرة: من سلم على رجل فقد أهنته، قال فارس أقوى من الراجل فأمر عليه السلام بسلام الأقوى على الأضعف، وسلام القليل على الكثير، أقل حرجاً ولو سلم الغائب من الدين من وراء جدار أو ستر: السلام عليك

يا فلان أو سلم الغائب عن البلد برسائه أو كتابه وجبت الاجابة عند  
البلاغ عندنا وعند الشافعية لان تحية الغائب كذلك . ويستحب ان يسلم  
على الرسول قبل لاحد ان فلانا يقرئك السلام ، قال طليك وعليه السلام .  
وقال في موضع آخر ، وعليك وعليه السلام . وقال وكذلك روي عن النبي  
ﷺ قال له رجل ابي يقرئك السلام قال (١) «عليك وعلى أهلك السلام»  
وقال الخلال أخبرني يوسف بن أبي موسى قيل لابي عبد الله ان فلانا يقرئك  
السلام قال : سلم الله عليك وعليه . وهو معنى ما سبق عندنا ولهذا يجب  
رد السلام . وقال ابن عبد البر قال رجل لابي قري : فلان يقرئك السلام ، فقال  
هدية حسنة ومحمل خفيف

قال الشافعية : ويستحب بث السلام ويجب على الرسول تبليغه ،  
وهذا ينبغي أن يجب إذا تحمله لانه مأمور بأداء الامانة والا فلا يجب ،  
وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ  
« يا عائش هذا جبريل يقرأ عليك السلام » فقالت وعليه السلام ورحمة الله  
زاد البخاري في رواية : وبركاته . زاد احمد : جزاه الله خيراً من صاحب  
ودخل فتم الصاحب وتم السخيل . فيه دليل على انه لا يجب الرد على مبلغ  
السلام وهو الرسول . وفيه ترخيم المنادى ويجوز فتح آخره وهو الشين  
هنا وضحه . ومعنى « يقرأ عليك السلام » ، سلم عليك . قال في شرح مسلم  
وفيه بث الاجنبي السلام الى الاجنبية الصالحة إذا لم يحضرت مفسدة



وعن أبي هريرة قال أتى جبريل عليه السلام الى النبي ﷺ فقال  
 يا رسول الله هذه خديجة معها انا في ادم أو طعام أو شراب ، فاذا هي  
 اتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ، وبشرها ببیت في الجنة من قصب ، لا صنب  
 فيه ولا نصب ، متفق عليه ، ولأحمد ومسلم فاقرأ عليها السلام من ربها  
 ومني ، وليس في الحديث سوى هذا وكأنه اختصر لإبلاغه لما ذلك ورد بها  
 الجواب مع اني لم أجد من صرح بوجوب رد سلام الملك ووجوب الرد  
 منه ، وليس رد سلام الله تعالى كرد سلام جبريل عليه السلام ، ولهذا لما  
 كانوا يقولون في الصلاة قبل الامر بالتشهد : السلام على الله قبل  
 عباده ، السلام على جبريل ، السلام على ميكائيل ، السلام على فلان  
 وفلات ، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا تقولوا السلام على  
 الله فان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله » الحديث ، رواه احمد  
 وابو داود وابن ماجه والدارقطني من حديث ابن مسعود فنهى عليه  
 السلام عن السلام على الله لان الله هو السلام ولم ينه عن السلام على غيره .  
 وأظن أن في غريب ما روي ان خديجة رضي الله عنها لما قيل لها قالت :  
 الله السلام ومنه السلام ، وهذا كما في الخبر الصحيح المشهور أنه عليه  
 السلام كان يقول « اللهم أنت السلام ومنك السلام »  
 وقال ابن الاثير في قرأ وفيه « ان الرب عز وجل يقرئك السلام ،  
 يقال اقراء فلانا السلام واقراء عليه السلام ، كانه حين يلقه سلامه يحمله  
 على أن يقرأ السلام ويرده . هذا لفظ النهاية في فصار القاف مع الراء

واذا قرأ الرجل القرآن أو الحديث على الشيخ يقول أقر أني فلان أي  
حملني على أن أقرأ عليه ، وقد تكرر في الحديث اتبعي كلامه

وعن ابن عباس قال : اراد رسول الله ﷺ الحج فقالت امرأة  
لزوجها أحجني مع رسول الله ﷺ فقال ما عندى ما أحجك عليه ، فقالت  
أحجني على جملك فلان ، قال ذلك حيس في سبيل الله فأتى رسول الله  
ﷺ فقال ان امرأتى تقرأ عليك السلام ورحمة الله ، ولها سالتى الحج  
مك فقالت أحجني مع رسول الله ﷺ فقلت عندى ما أحجك عليه قالت  
أحجني على جملك فلان فقلت ذلك حيس في سبيل الله فقال « اما انك  
لو حججتا عليه كان في سبيل الله » وانما امرتى ما تعدل حجة مك ؟  
قال رسول الله ﷺ « أقرئها السلام ورحمة الله وبركاته واخبرها انها  
تعدل حجة - بمنى عمرة - في رمضان » رواه ابو داود

ويسلم من انصرف بحضرة أحد أو أتى أهله أو غيرهم أو دخل بيتا مسكونا  
له أو لنبيه أو خرج منه أو لقي صديقا أو رجلا وإن لم يعرفه . وقد سبق بعض ذلك  
للاخبار في ذلك ، منها ما رواه البخاري ومسلم وابو داود وغيرهم من حديث  
عبد الله ابن عمرو ان رجلا سأل رسول الله ﷺ أي الاسلام خير ؟ قال « تطعم  
الطعام ، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » وكان ابن عمر  
يدخل إلى السوق فلا يمر بأحد الا سلم عليه . قال له الطفيل بن ابي بن كعب  
ما تصنع في السوق وانت لا تقف على البيع ولا تسال عن السلع ولا تسوم  
بيها ولا تجلس في مجالس السوق ؟ فقال يا ابا بطن وكان الطفيل ذا بطن

إنا نندو من أجل السلام نسلم على من لقينا وناه مالك في الموطأ، وبأبي  
 بالقرب من نصف الكتاب قول ابن مسعود أن من التواضع أن تسلم على من  
 لقيت واسلم عن أبي هريرة مرفوعاً «والذي نفسي بيده لن تدخلوا الجنة  
 حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أولا ادلكم على شيء إذا فعلتموه  
 تحاببتم؟ افشوا السلام بينكم» ولعل المراد من السلام على من عرفه ومن  
 لم يعرف أنه يكثر منه وبشبهه وبشبهه، لا أنه يسلم على كل من رآه، فإن  
 هذا في السوق ونحوه يستهجن عادة وعرفاً. ولو كان النبي ﷺ وأصحابه  
 رضي الله عنهم بمنزلة هذه المحافظة والمواظبة عليه لشاع وتواتر ونقله الجمل  
 التغير خلفاً عن سلف والله اعلم. روى ابن ماجه عن عائشة مرفوعاً  
 «ما حسدتكم إليه يهود على شيء» أحسدتكم على السلام والتأمين، وقال الشاعر  
 قد يحسب الناس دهرًا ليس بينهم ود فيزرعه التسليم والاعطف  
 ومن أنس قال: «قل رسول الله ﷺ يا بني إذا دخلت على أهلك  
 فسلم عليهم تكن بركة عليك وعلى أهل بيتك» رواه الترمذي وقال حسن  
 قريب. وقال ابن حبان: إن سلم بالغ على بالغ وصبي رده البالغ ولم يكف  
 رد الصبي، وكذا في شرح الهداية لأبي المعالي بناءً على أن فرض الكفاية  
 لا يحصل به، وتوجه (١) يخرج من الاكتفاء بأذنه وصلاته على الجنائز قال  
 أبو المعالي والسلام على الصبي لا يستحق جواباً لعدم أهليته للجواب  
 والأمر به، كذا قال وتوجه أن يستحق الجواب، ويرده الصبي لكنه لا يجب

عليه ، وسبق كلامهم أنه يسلم عليه ، وكيف يشرع السلام على من لا يردده ؟ وكيف يجب رد سلام من ليس أهلا لرده ؟ ولعل مراد أبي المصالي لا يستحق جوابا على طريق الوجوب لانه ليس من أهله

وقد قال أبو المصالي فان سلم صبي على بالثنين فوجهان في وجوب الرد فوجهان من صحة اسلامه ، وعلى هذا المراد من قولهم يسلم على الصبي أي للمبزي ، والا فلا يسلم على من لا عقل له ولا تمييز كالمجنون لانه اذا لم يشرع السلام على من لا يشرع منه الرد لعارض فنهنا مثله وأولى ، ويتوجه على كلام أبي المصالي يشرع ويرد عليه المجنون وقد يلتزمه لانه دعاء ، ومن سلم على جماعة في دخوله اعاده في خروجه ، وهو قول الشافعية ، وقطع به ابن عقيل ، وهو معنى كلام القاضي والشيخ عبد القادر وغيرها وقد تقدم نص احمد ، قال ابن عقيل والدخول أكد استعجابا

وقد روى أبو داود عن أبي هريرة موقوفا ومرفوعا واسناده جيد « اذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه ، فان حالت بينهما شجرة او جدار او حجر ثم لقيه فليسلم عليه ، وكلامه في الرعاية في هذه المسئلة فيه نظر وحاصله انه تقدم انه لا يبعد السلام ثانيا وقيل بلى ، ومن دخل بيتا خاليا سلم على نفسه وعلى الملائكة ، ورد هو السلام على نفسه ، ولم يذكر غير مواسيا بهذه المسئلة أن المسلم هو يرد السلام . ويتوجه منه تخرج فيمن عطس وليس بحضوره أحد انه يرد على نفسه كما يأتي ، وظاهر كلام بعضهم انه اذا دخل بيتا مسكونا يسلم لخاليا ، واختاره ابن العربي المالكي

وروى سعيد باسناد جيد عن نافع عن ابن عمر كن اذا دخل بيتك  
 . ليس فيه أحد قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولم يرد ابن عمر السلام  
 على نفسه . وقال الشيخ وجيه الدين في شرح الهداية : اذا دخل بيتا خاليا او  
 مسجدا خاليا فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، لقوله تعالى (فاذا  
 دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) كذا قال ، وقال ابن الجوزي في الآيات  
 أقوال ، قيل يوت أنفسكم فسلموا على أهاليكم وحيالكم ، وقيل المساجد  
 فسلموا على من فيها ، وقيل المعنى اذا دخلتم بيوت غيركم فسلموا عليهم . وقال  
 كقول الشيخ وجيه الدين من قال من المالكية والشافعية ، وذكره القرطبي  
 في تفسير الآية عن ابن عباس وجابر وعطاء

وان دخل على جماعة فيهم طلاء سلم على الكل ثم سلم على الطلاء سلاما  
 ثانيًا ذكره ابن تيميم وابن حمدان وظاهر كلام بعضهم خلانه وتوجهه كما  
 ذكر العرب والصالح ونحوهما .

ويجوز تعريف السلام بالالف واللام وتكثيره على الاحياء  
 والاموات نص عليه وقدمه في الرعاية وغيرها وقيل تكثيره أفضل .  
 وقال ابن البناسلام التحية منكر وسلام الوداع معرف ، وقال  
 ابن حنبل سلام الاحياء منكر وسلام الاموات معرف ، كذلك روي  
 عن عائشة رضي الله عنها ، وقيل عكسه ، أما سلام الرد فعرف وجعله  
 صاحب النظم أصلا في المسئلة فدل أن تعرفه للاستحياب وهو واضح  
 وعن أبي جري المجيب قال أثبت رسول الله ﷺ فقلت عليك

السلام بإرسول الله قال « لا تقل عليك السلام فإن عليك السلام تحية للموتى »  
استاده جيد رواه أبو داود و ترجم عليه باب كراهية أن يقول عليك السلام  
ورواه الترمذي وقال حسن صحيح ، وقال بعض الشافعية يكره أن يتندى  
بهذا ، قال بعضهم ويجب الرد لأنه سلام

وقد روى أبو داود في الخبر المذكور وإذا لقي الرجل أخاه المسلم فليقل  
السلام عليكم ورحمة الله ، ثم رد على النبي ﷺ قال « وعليك ورحمة الله »  
فهذا من كلام أبي داود وهو من أصعبنا بدل على كراهية الابتداء به ، ويجب  
لكن لأعلى الوجوب لعدم دليله لأنها ليست بحية شرعية ، وردّها النبي  
ﷺ ليبين أنه لا يكره الرد ، أو استحبابا لكن في حق من لا يعرف لا  
مطلقا ، وبآتي في الفصل بعده كلام أبي المالبي ، قال أبو البركات إنما  
قال ذلك إشارة منه إلى ما جرت به عادة العرب بينهم في تحية  
الأموات أنهم كانوا يقدمون اسم الميت على الدعاء وهو مذكور كثير في  
أشعارهم كقول الشاعر

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ماشاء أن يترحمها  
قال في النهاية وإنما فعلوا ذلك لأن المسلم على القوم يتوقع الجواب  
وإن يقال له عليك السلام ، فلما كان الميت لا يتوقع منه جواب جملوا  
السلام عليه كالجواب . وقيل أراد بالموتى كفار الجاهلية قال وهذا في الدعاء  
بالخير والمدح فاما في الشر ولتم فيقدم الضمير كقوله تعالى (وَنُوحِىْ  
لِعُقْتِي) وقوله (عليهم دائرة السوء) وفي الصحيح ان عبد الله بن عمر مر

يبد الله بن الزبير وهو بمكة وهو مقتول قتال السلام عليك أبا خبيب  
وكرره ثلاثاً، قال في شرح مسلم فيه استعجاب السلام على الميت في قبره ثلاثاً  
كما كرره ابن عمر انتهى كلامه ولم يذكر أصعبنا هذا السلام في حق  
الميت، بلذكروا كافي الأخبار ولا شك أنها أولى، ولم يذكروا أيضاً تكراره  
ولعل هذا رأي لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما مع أنه قد ورد تكراره  
في المهاجرين، وقد تقدم،

والبخاري عن جابر أن النبي ﷺ بيته في حاجة قال فأتيته فسلمت  
عليه فلم يرد علي فوق في قلبي ما لله أعلم به فقلت في نفسي لعله وجد علي  
أن أبطأت عليه، ثم سلمت عليه فلم يرد علي فوق في قلبي أشد من المرة  
الاولى، ثم سلمت عليه فرد علي وقال «أنا متعني أن أرد عليك اني كنت  
صلي، وكان على راحته متوجها إلى غير القبلة، ولمسلم أنه أوماً بيده،  
وفي هذا الخبر وغيره انه يستحب لمن منه من رد السلام مانع أن يعتذر  
إلى المسلم ويذكر المانع له، وكذا نفلأثره

وروى سعيد: حدثنا أبو شهاب من الأعمش عن زيد بن وهب عن  
عبد الله بن مسعود قال «ان السلام اسم من أسماء الله وضع في الأرض  
نافثوه ينكم فان اليد اذا سلم على تقوم فردوا عليه كان له عليهم فضل  
حجة انه ذكرهم السلام، وان لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم وأطيب .  
وقال أبو داود (باب في فضل من بدأ بالسلام) حدثنا محمد بن يحيى  
أنه لي حدثنا أبو عاصم عن أبي خالد وهب عن أبي سفيان الحمصي عن

أبي امامة قال قال رسول الله (ص) « إن أولى الناس من بدأهم بالسلام »  
 حديث جيد، وأبو حاتم الضحاك بن مخلد، وأبو خالد وهب بن خالد  
 وأبو سفيان محمد بن زياد الالهاني، ورواه الترمذي من طرق ضعيفة  
 وحسنه ورواه احمد

## فصل

فروع في السلام ورده باللفظ وبالإشارة

إذا التقيا فكل واحد منهما بدأ صاحبه بالسلام فعلى كل واحد  
 منهما الإجابة ذكره الشيخ وجيه الدين في شرح الهداية وهو قول بعض  
 الشافعية، وقال الشافعي منهم إذا كان أحدهما بعد الآخر كان جواباً. قال  
 النواوي وهذا هو الصواب، وما قاله صحيح وهو ظاهر كلام جماعة من  
 الأصحاب كما هو ظاهر الآية، وقد سبق كلام صاحب المحرر وصاحب  
 النظم. قال وجيه الدين وبعض الشافعية ولو قال كل واحد منهما لصاحبه  
 وعليكم السلام - ابتداء لا جواباً - لم يستحق الجواب لأن هذه صيغة جواب  
 فلا يستحق جواباً. ولو سلم على اسم جمع بين اللفظ والإشارة، فإن لم  
 يجمع لم يجب الجواب، فإن سلم عليه اسم جمع بين اللفظ والإشارة في  
 الرد والجواب، فأما الآخر فلامه بالإشارة وكذلك جواب الآخر.  
 ويؤخذ من المسئلة قبلها أن من سلم على آخرس أو رد سلامه جمع بين  
 اللفظ والإشارة وهو متوجه والواجب منه رفع الصوت به قدر الإبلانغ  
 وقد ورد ما يدل على خلاف هذا



قال قيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنهما : زارنا رسول الله ﷺ في منزلنا فقال « السلام عليكم ورحمة الله » فرد سعد رداً خفياً ، قلت ألا تأذن لرسول الله ﷺ ؟ قال ذره ثم ذكر كلمة معناها يكثر علينا من السلام ، فقال رسول الله (ص) « السلام عليكم ورحمة الله » فرد سعد رداً خفياً ثم قال رسول الله (ص) « السلام عليكم ورحمة الله » فرجع رسول الله (ص) فأتيه سعد فقال يا رسول الله أني كنت اسمع تسليماً وأرد عليك رداً خفياً لتكثر علينا من السلام ، وذكر تمام الحديث ، رواه أحمد وأبو داود والنسائي ، فوجه منه انه اكتفى ﷺ برد سعد هذا حيث لم يأمره برد يسمه ولم يتكرر عليه هذا الرد ، وينبغي في هذا أن ينظر الى الحال فان اقتضى الرد على هذه الصفة مفسدة تبين ما قال الاصحاب (١)

وقد روى أحمد عن حارثة بن النعمان قال مررت على رسول الله (ص) ووممه جبريل جالس في المقاعد فسلمت عليه ثم أجزت فلما رجعت وأبصرت النبي (ص) قال « هل رأيت الذي كان معي ؟ » قلت نعم قال وفاته جبريل وقد رد عليك السلام »

وينبغي أن لا يرفع صوته بالسلام بلا فائدة وربما آذى . وقد روى مسلم من حديث التميمي أن النبي ﷺ كان يجيء من الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ فتما وسمع اليمظان

(١) ما قالوه هو الصواب مطلقاً أو الاصل وما فعله سعد (رض) من شذوذ المظاه يندر اجتهداى وقد قبل ﷺ عنده رحمة منه وتواضعا ولا يهجن فية وصدق محبة

وقال المروزي ان أبا عبد الله لما اشتد به المرض كان ربما أذن للساوي  
 قيدخلون عليه أفواجا أفواجا فيسلون عليه فيرد عليهم يده ، واختلف  
 في معنى السلام فقال بعضهم هو اسم من أسماء الله تعالى وهو نص أحمد في  
 رواية أبي داود وسيأتي ، قوله السلام عليك أي اسم السلام عليك ، ومنه  
 اسم الله عليك أي أنت في حفظه كما قال الله يصبحك والله ملك ، وقال بعضهم  
 السلام بمعنى السلامة أي السلامة ملازمة لك

### فصل

في قول كيف أصبحت كيف أصبحت بدلا من السلام  
 قال الامام أحمد رضى الله عنه لصدقة وم في جنازة يا أبا محمد كيف  
 أصبحت ؟ فقال له مساك الله بالخير ، وقال أيضا للمروزي وقت السحر  
 كيف أصبحت يا أبا بكر ؟ وقال ان أهل مكة يقولون إنما مضى من الليل  
 يريد بمد النوم كيف أصبحت ؟ قال له المروزي أصبحك الله بخير يا أبا  
 عبد الله . وظاهر هذا انه اكتفى به بدلا من السلام وترجم عليه الخلال  
 ( قوله في السلام كيف أصبحت ) وروى عبد الله بن أحمد عن الحسن  
 مرسلان رسول الله (ص) قال لأصحاب الصفة « كيف أصبحتم » وروى  
 ابن ماجه بإسناد لين . عن حديث أبي الساعدى أنه عليه السلام دخل على  
 العباس فقال « السلام عليكم قالوا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته قال  
 « كيف أصبحتم ؟ » قالوا بخير نحمد الله ، كيف أصبحت يا أبا عبد الله  
 أنت يا رسول الله ؟ قال « أصبحت بخير أحمد الله »

وروى أيضا عن جابر قلت كيف أصبحت يا رسول الله قال وبخبر من رجل لم يصبح صائما ولم يد ستماء وفيه عبد الله بن مسلم بن هرمز وهو ضيف وفي حواشي نطبق القاضي الكبير عند كتاب النذور : روى أبو بكر البرقاني بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لو لقيت رجلا قال بارك الله فيك ، لقلت وفيك . فقد ظهر من ذلك الاكتفاء بنحو كيف أصبحت وكيف أسيت بدلا من السلام ، وأنه يرد على المبتدي بذلك ، وإن كان السلام وجوابه أفضل وأكمل .

وقد استحب ابن الجوزي القيام لمن يصلح القيام له لما صار ترك القيام كالأهوان بال شخص ، واستحب ابن عقيل وغيره الدعاء للتجشي إذا حمد الله وقال إنه لا سنة فيه بل هو عادة موصوعة ، ومعلوم أن مستثنا لو لم يكن فيها سنة كانت كذلك أو أولى لشهرة الاستعمال هنا من غير تكبر ، فإمام السنة السابقة واللاحقة والاستعمال المتقدم فالأمر واضح ، ثم هل يجب رد ذلك ؟ يتوجه أن يقال ظاهر كلام أصحابنا وغيرهم من اتباع الأئمة الأربعة أنه لا يجب قتلهم خصوا الوجوب برد السلام لأن الأمر برد السلام وإفشائه ينميه فلا يتعداه وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : أن الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام قل له اذهب إلى أولئك النفر وهم قر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحبونك فأنها تحببتك وتحبة ذريتك ، فذهب فقال السلام عليكم ، فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله ، فظاهر هذا الخبر الصحيح أن الاقتصار على ما سوى هذا ليس بتحبة شرعية ، ويتوجه أن يقال ظاهر تسوية الإمام

أحمد رحمه الله بين ذلك وبين السلام على الذي في المنع أنه يجب رده لأنه في مناه من التحية والاكرام أو أولى كما سبق كلام الامام أحمد في ذلك وهذا أخص من مأخذ عدم الرجوب مما سبق وقد ذكره الاصحاب وعملوا به فكان أولى وقد قال تعالى ( وإذا حينئذ تحية فبوا بأحسن منها أو ردوها ) ومثل هذا تحية لوروده في كلام الشارع وحلة الترفع، ولأن العرف جاو بذلك والاصل التقرير وعدم التغير على ما ذكر العلماء، إلا أن يظهر خلافه. وقد قال بعض المفسرين المراد بالآية السلام والدعاء، وقد قال تعالى ( ويل للمطففين ) قال مقاتل وعمر بن مرة ترك المكافأة من التطقيف ورواه أحمد عن عمرو بن مرة، ولم ينص أحمد رحمه الله على ما يخالفه وقد قال عليه السلام « من أسدى إليكم معروفا فكاثروه، فإن لم تجدوا نادعوا له » وإخراج مسألتنا من ظواهر هذه الاوامر دعوى تقتصر الى دليل والأصل عدمه لأن في ترك الرد لاسيما مع التكرار عداوة وأشتا نا ووحشة وثقرة على مالا يخفى فيجب الرد لذلك، والله سبحانه قد أمر بالهبة والائتلاف، ونهى عن التفريق والاختلاف،

فان قبل يزول ما ذكر من المحذور باعلام قائل ذلك أن ما قاله ليس بتحية شرعية وانه بدنة محدثة ليتوطن المكلمون على فعل السنن واجتناب البدع، قيل فهذا الاعلام واجب ؟ قلت لم يجب جاز تركه وبقي المحذور، وان وجب فن أوجبه من العلماء وما دليله شرعاً ؟ ثم ما الدليل على أنه ليس بتحية شرعية وانه بدنة ولو صبح هذا لكان ضلالة لقوله عليه

السلام « وكل بدعة ضلالة » فيكون محرماً ولم يقل هذا أحد قبل علي بطلانه  
ثم قد سبق الدليل على أنه تحية شرعية لا بدعية (١) وإن من المعلوم أنه  
من الكلام الطيب والمعروف وكلاهما صدقة بنص رسول الله ﷺ ومن  
الاحسان، والشرع قد أمر بمجازاة ذلك ومكافأته والامر للوجوب لا ما دل  
دليل شرعي على خلافه والاصل عدمه ، وبؤيد ما سبق أن الشارع لم  
ينه عنه مع وقوعه ولم يزوج عقيل بن أبي طالب امرأة قنولاه : بالرفاء  
والبنين . فقال لا تقولوا هكذا ولكن قولوا كما قال رسول الله ﷺ واللهم  
بارك لهم وبارك عليهم ، رواء النسائي وابن ماجه ولاحمد معناه ، وله في  
رواية لا تقولوا ذلك فإن النبي ﷺ قد نها عن ذلك ، قولوا بارك الله لها فيك  
وبارك لك فيها . قال في النهاية الرفاء الانشام والاتفاق والبركة والثناء ومنه  
قولهم رفأت الثوب رفأ ورفوته رفوا وإنما نهي عنه كراهية لأنه كان من  
عاداتهم ولهذا سن فيه غيره انتهى كلامه مع أن في هذا الخبر كلاماً  
وبعضه في حواشي الأحكام وقد قل عبد الله بن وهب دعوت يونس بن  
زيد في عرسه فسمعه يقول سمعت ابن شهاب يقول في عرس لصاحبه بالجدة  
الاسعد ، والطارئ الامين . قال وهذه تهتة أهل الحجاز

١ « له الحق في رد كون هذا بدعة شرعية فإنها خاصة بأهل الدين من عباداته  
وشعائره دون المادات والآداب المتروكة للعرف لعدم تحديد الشرع لشيء  
فيها أو لاطلاقه للثان فيها كالادعية الصالحة بها هو غير محظور فيه فلا يقول أحد  
أنا لا ندعولاً نفساً ولا خواتماً إلا بالادعية المأثورة . وإنما قول السعدي المأثورة والتهتة  
المأثورة أفضل فحافظ عليهما وزيد عليهما ما قسم الله به علينا ما لم ينجه دينا وشعاراً

ولأن الشارع نهى عن الابتداء (١) بقول عليكم السلام ومع هذا رده أبو داود  
وقد قال في شرح مسلم فيه يستحق الجواب على الصحيح المشهور وأوجب بعض  
الشافعية رده مع المنهي عنه، ولم يجز به عرف لاعتنه ولا من جملة الشرع فانحن  
فيه أولى وهذا القول بالوجوب ظاهر كلام الشيخ تقي الدين فانه قال يجب  
العدل على كل أحد في كل شيء، ويجب لكل أحد في كل شيء، قال ولشمول العدل  
لكل قال تعالى (هل جزاء الاحسان إلا الاحسان) قال بعض السلف أظنك محمد  
ابن الحنفية هي البر والفاجر يعني ان المحسن يستحق أن يجزى بالاحسان وان  
كان ناجرا لانه من العدل والعدل واجب ولهذا قال تعالى (واذا حييت بتحية  
خيرا بأحسن منها أو ردوها) فرد مثلها عدل والعدل واجب، والتحية  
بأحسن منها (٢) فضل والفضل مستحب

وقد قال الشيخ عبي الدين النواوي رحمه الله في د عليكم السلام  
ما سبق، وقال في مسئلتنا لا يستحق الجواب مع اعترافه بصحة النهي في  
عليكم السلام ولا نهى في مسئلتنا وان كان فالتأديب ليتعلم السلام المشهور  
ولهذا لا يقال بالكره في مسئلتنا بل قد يقال ترك الأولى  
فقد ظهر أن المسألة على قولين مأخوذتين من كلام الامام والاصحاب  
رحمهم الله وأنها محتملة لوجوبين من جهة الدليل والله أعلم

(١) هذا موقوف على ما سبق من التليل والاحتلال على اصل المسألة

(٢) قوله فرد مثلها عدل - الى هنا ساقط من النسخة النجدية

## فصل

في النهي عن تحية الجاهلية وما هي ؟

قال أبو داود في الأدب من سننه حدثنا سدة بن شبيب ثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر بن قتادة أو غيره عن عمران بن حصين قال كنا نقول في الجاهلية : أنعم الله بك علينا ، وأنعم صاحباً . فلما كان الأسلامهيننا عن ذلك قال عبد الرزاق : قال معمر يكره أن يقول الرجل أنعم الله بك علينا ، ولا بأس أن يقول أنعم الله عليك . فلهذا من أبي داود تدل على اختياره لذلك وهو من أصحاب إمامنا أحمد فاخياره يمد من مذهبه كاختيار غيره ولم أر أحداً من أصحابنا ذكر هذا غيره ، فإن كان ذكر قتادة عنوه فلو لم يسمع من عمران وغير قتادة مجهول

وقد قل ابن الأثير في النهاية في حديث مطرف : ولا تقل نعم الله بك علينا فإن لله لا ينعم بأحد عينا ولكن قل أنعم الله بك علينا . قل الزمخشري الذي منع منه مطرف صحيح فبصح في كلامه ، وعينا نصب على التمييز من الكاف والباء للتمدية والمعنى نعمك الله عينا أي نعم عينك وأقرها . وقد يحذف ن الحار و يوصلون القمل فيقولون نعمك الله عينا (١) وأما أنعم الله بك عينا فالباء فيه زائدة لأن المزة كافية في التمدية تقول نعم زيد عينا وأنعم الله عينا ويجوز أن يكون من أنعم إذا دخل في النعم فيعدي بالباء (قال) ولعل خطأنا قبل إليه أن انتصاب المميز في هذا الكلام عن الفاعل فاستعظم كما يقولون

نعمته بهذا الامر عينا والباء للتندبة ، فحسب ان الامر في نعم الله بك عينا كذلك انتهى كلامه . وقال الجوهرى أنعم الله صباحك من النعمة وأنعم الله بك عيا أي أقر الله عينك بمن تحبه ، وكذلك نعم الله بك عينا نعمة مثل علم علة ونزه زهمة ونسك عينا مثلاً . انتهى كلامه .

ويتوجه أن انتهى في حديث عمران اما لانه كلام جاهلي فيليني هجره وتركه ، واما انه مرم بما جاوره عوضا وبدلا من تحية الاسلام (السلام) لا عتيادهم له ولا نعم اياه ، فنهوا عن ذلك والله أعلم

## فصل

( يكره قول أبائك الله في السلام )

قال الخلال في الادب : كراهية قوله في السلام إياك الله . أنبأنا عبد الله ابن أحمد بن حنبل قال رأيت أبي اذا دعى له بالبقاء يكرمه ويقول هذا شيء قد فرغ منه ، وقال اسحاق جئت أبا عبد الله بكتاب من خراسان فاذا عنوانه لا بي عبد الله أبقاه الله فأنكره ، وقال ايش هذا وذكّر الشيخ تقي الدين أنه يكره ذلك وأنه نص عليه أحمد وغيره من الأئمة ، واحتج للشيخ تقي الدين وغيره في هذا بمحدث أم حبيبة لما سألت أن يمتها الله بزوجه رسول الله ﷺ وبأيها أبي رميان وباخيها معاوية فقال لها رسول الله ﷺ « إنك سألت الله لا تسجل مغروبة ، وآثار موطوعة ، وأرزاق مقسومة ، لا يسجل منها شيء قبل حله ، ولا يؤخر منها شيء بعد حله ، ولو سألت الله أن يما فيك من عذاب في النار وعذاب في القبر كان خيرا لك »



رواه مسلم في كتاب القدر من حديث ابن مسعود ، وله في رواية « وأيام  
معدودة » في رواية أخرى « وآثار مبلوغة » حله بفتح الحاء وكسرهما  
وعن ثوبان مرفوعا « أن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه وإنه  
لا يرد القدر إلا الدعاء » ولا يزيد في العمر إلا البر » رواه أحمد عن  
وكيع عن سفيان عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن أبي الجعد عن  
ثوبان ، ورواه ابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع ، كلهم ثقات وعبد الله  
ابن عيسى هو ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى . وروى الترمذي عن محمد  
بن حميد الرازي وسعيد بن يعقوب الطالقاني عن يحيى بن الضريس عن  
أبي مودود عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي أن  
رسول الله ﷺ قال « لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر »  
إسناد جيد قال الترمذي حسن غريب لا نرفعه إلا من حديث يحيى ،  
وأبو مودود هذا اسمه فضة

قال أبو جعفر النعمان فيما يحتاج إليه الكتاب : ومن الاصطلاح المحدث  
كتبهم أطلق الله بقامسيداء ، قال علي بن سليمان لا أدري من أخذوا هذا وزعموا  
أنه أجل الدعاء ونحن ندعو رب العالمين على غير هذا ، ومع هذه قضية انقلاب  
اللفظ قال أبو جعفر إني لم أر أحدا من النحويين يعرف بهذه الأشياء منه  
— يعني من علي بن سليمان — قال لأنه من أهل الكتابة

وقال أبو جعفر أيضا ومن الاصطلاح المحدث كتبهم أطلق الله بقامس ، وقد  
حكى اسماعيل بن اسحاق أنه دعاء محدث ، واستدل على هذا بأن الكتب المتقدمة

كلها لا يوجد فيها هذا الدعاء ، غير أنه ذكر أن أول من أحببه الزنادقة ،  
وقال أبو جعفر أيضا : رأيت علي بن سليمان ينكر كتبهم أطال الله بقاء  
سيدي ، وقال هذا الدعاء النائب وهو جبل باللغة ، ونحن ندعوا الله عز وجل  
بالمخاطبة . قال أبو جعفر منهم من قال أطال الله بقاءك أجل الدعاء لأن العز  
وما بعده انما ينتفع به مع طول البقاء ، وقال بعضهم هو أنعم الدعاء فلذلك قدموه  
واتبعوه ، وأدام عزك لأنه اذا ديم عزه كان عوطا مصونا غالبا لمدوه  
آمنا غنيا فاتبوه ، وتأيدك ، لأن معناه وزاد مما دعوت لك به ، وأصله من  
أيده أي قواه ، و« سادتك » أصله من المساعدة أي أن يساعده على ما يريد .  
وهذا كله أجل من « واكرمك » لأنه قد يكرم ولا يساعد وقد قيل انه كان  
أعزك جليلا ثم حدث وتأيدك

وقال أبو جعفر أيضا : منهم من كره أن يكتب أطال الله بقاءك ،  
واحجج بحديث أم حبيبة يعني المذكور ، ومنهم من رخص في ذلك  
واحجج بقول النبي ﷺ لا بني اليسر كتب بن عمرو « اللهم امتننا به » ومات  
سنة خمس وخمسين وهو آخر أهل بدر وفاة . وبحديث عائشة أن النبي  
ﷺ كان يقول « اللهم أمتني بسمي وبصري » كذا قال في حديث عائشة  
ولا يحضر في الآن الا من حديث أبي هريرة رواه الترمذي وفي « واجله  
الوارث مني » ومن حديث ابن عمر « اللهم أمتنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا  
ما أحييتنا واجله الوارث منا » وذكر الحديث رواه الترمذي وحسنه  
ومن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول : اللهم عاقي في جسدي وعاطي في بصري واجعله الوراث مني »  
 ورواه الترمذي وقال غريب ومحدث محمد (١) يقول جبيب ابن أبي  
 ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئا . وعن يحيى بن سعيد ان رسول  
 الله ﷺ كان يقول في دعائه : اللهم فائق الاصباح وجاغل الليل  
 سكنا والشمس والقمر حسبانا اقض مني الدين واغنني من الفقر وأمتعني  
 بسمي وبصري وقوتي في سبيلك » رواه مالك في الموطأ مرسلًا

قال أبو جعفر : فاما ما أشكل من هذا لان المرق قد فرغ منه فالجواب ان  
 الدعاء مطبق بما فيه الصلاح عشية الله عز وجل ، وكذا ناسا الله في أجلك ونسا الله  
 أجلك . قال وقيل الدعاء بهذا معناه التوسعة والنسي وروي عن حماد بن سلمة  
 ان مكانة المسلمين : كانت من فلان الى فلان ، سلام عليك ، أما بعد فاني  
 أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو وأسأله أن يصلي على محمد عبده ورسوله .  
 ثم ان الزنادقة احدثوا هذه المكاتبات أولها اطل الله بقاءك . وقال غيره كان  
 يدعى للخلقاء الغابرين أما بعد حفظ الله أمير المؤمنين وامتنع به ، وأما بعد  
 أبقى الله أمير المؤمنين ورضي عنه ، وأما بعد أكرم الله أمير المؤمنين وحفظه  
 وزعم أن أول من رسم الدعاء معاوية كتب إلى أمير المؤمنين : عافانا الله  
 وإياك من سوء . ثم زاد الناس .

فما يكتب به ما ذكرناه فمن يستحسن ان يكتب بطول البقاء فانه  
 لا يأتي بذلك مطلقا ولكن يضمه بشيء آخر فيكتب أطل الله بقاءك

في طاعته وسلامته وكفايته، وأعلى جدك، وصان قدرك، وكان معك ولك حيث لا تكون لنفسك. وكذا يكتب أطل الله بقاءك في أسر عيش وانعم بال، وخصك منه بالتوفيق بما تحب وترضى وحيالك برشده، وقطع بينك وبين معاصيه بلطفه. ومنه أطل الله بقاءك بما أطل به بقاء المطيعين وأعطاك من العطاء بما أعطى المصطفين،

ومنهم من لا يضمنه بشيء إلا أنه يدعو بنير دعاء الكتاب فيقول أطل الله بقاءك وأكرم مثواك، ومنهم من لا يستجيز الدعاء بطول البقاء ويكتب أكرمك الله بطاعته، وتولاك بحفظه وحسن كلالته، وأسمدك بمغفرته، وأيدك بنصره، وجمع لك خير الدنيا والآخرة برحمته، وفي مثله: تولاك الله من يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بذنه، وكان لك من هو بالمؤمنين رؤوف رحيم. ومثله: أكرمك الله وأكرم من النار وجهك، وزين بالتقوى عملك ومثله أكرمك الله كرامة تكون لك في الدنيا عزا، وفي الآخرة من النار حرزا

وسئل أبو اسحاق عن معنى «أما بعد» فذكر قول سيدي به: مهما يكن من شيء. قال أبو اسحاق إذا كان الرجل في حديث وأراد أن يأتي بغيره قال أما بعد وعلى هذا النحويون ولهذا لم يميزوا في أول الكلام أما بعد، وقيل أما بعد. فصل الخطاب الذي أوتي به داود عليه السلام وأنه أول من تكلم به، وقيل بل هو علم القضاء، وقيل أول من تكلم به كعب بن لؤي وهو أول من سمي يوم الجمعة يوم الجمعة وكان يقال له المروية.

وأجاز القراء اما بعد بالنصب والتوين، واما بعد بل رفع والتوين، و اجاز هشام  
 اما بعد بفتح الـدال، ويقول اما بعد اطال الله بقاءك فاني نظرت في كذا.  
 واجود منه . اما بعد فاني نظرت اطال الله بقاءك . ولك أن تقول  
 أما بعد فأطال الله بقاءك اني ، وفاني ، واني ، وثم اني ، واما بعد اطال الله  
 بقاءك فاني ، واما بعد ثم اطال الله بقاءك ثم اني (١) وبقاءك مصدر من بي ،  
 وان أخذته . من أبقى قلت أبقاك الله فان ثلثت بقاء أو جمعت قلت بقاء كما  
 وبقاء كم وبقاء كن لانه مصدر وان جعلت بقاء مضافا لبقاء قلت بقاء كما وأبقيت (٢)  
 ويكتب في الدعاء الآخر وأطال الله بقاءك بالواو ، والفائدة في  
 المحبي . بالواو الاعلام بانك لم تضرب عن الاول ، ولو حذفها جاز أن يروى  
 أنك قد أضربت عن الاول ، وهذا من جنس قول النحويين في الفائدة  
 في المحبي . بواو العطف مع الجمل ، وان حذفها أيضا جائز لانه قد عرف  
 المعنى . وكذا وحسي الله ، وان شئت حذففت الواو ، فأما حسبنا الله فانما  
 يكتب به الجليل من الناس . والاحسن أن يكتب حسي الله تواضعا لله  
 عز وجل . ويستعمل ابن عقيل في فنونه معنى هذا فيقول حضرت بمجلس  
 الاجل قاضي القضاة حرس الله نعمه وأطال عمره

وروى القاضي أبو يولي وغيره بإسنادهم عن عبيد بن رفاعه عن أبيه  
 قال جلس الي عمر وعلي والزيير وسعد في قعر من أصحاب النبي ﷺ

(١) قوله : إني وفاني . . إلى هنا ساقط من النسخة التجديدة والمراد منه ان كل  
 ذلك جائز (٢) كذا في النسختين وهو كما ترى

فتذاكروا الزل فقالوا لا بأس به فقال رجل إنهم يزعمون أنه للموءودة الصنرى، فقال علي لا يكون موءودة حتى تمر عليه التارات السبع حتى يكون من سلالة من طين ثم تكون نطفة ثم تكون علقة ثم تكون مضغة ثم تكون عظاما ثم تكون لحما ثم تكون خلقا آخر، فقال عمر صدقت أطلال الله بقاءك. قال بعض متأخري أصحابنا وبهذا احتج من احتج على جواز الدعاء للرجل بطول البقاء

## فصل

في كراهية قول أمتع الله بك في الدعاء

قال الخلال (كراهية قوله في الدعاء أمتع الله بك) قال اسحاق بن منصور لابي عبد الله سمعت سفيان يكره أن يقول أمتع الله بك ؟ قال أحمد لا أدري ما هذا قال اسحاق بن منصور : قال اسحاق بن راهويه كما قال

## فصل

(قولهم في السلام والكتاب جعلت فداك وفداك أمي وأبي ونحوه)

قال الخلال (كراهية قوله في السلام جعلت فداك) قال بشر بن موسى سألت رجلا وأنا أسمع لابي عبد الله قل جعلت فداك فقل : لا تقل هكذا فإن هذا مكروه ، وقال أبو جعفر النحاس منهم من كرهه وهو قول مالك بن أنس واحتج بحديث يروى عن الزبير أنه قال هذا لأبي عليه السلام فقال أبو جعفر وأجاز بعضهم ذلك واحتج بأن هذا الحديث ولـ

منه لصحة ، غيره ثم رواه بسنده عن عبد الله بن عمرو أنه قال للنبي ﷺ  
جعلني الله فداك ، وذكره أيضا من غيره قال وقد قال حسان

فان أبي ووالدتي ومرضي لمرض محمد منكم وقاء

انتهى كلامه . وفي الصحيحين عن أبي ذر أنه قال للنبي ﷺ في

ليلة جعلني الله فداك مرتين في الخبر الذي فيه أن جبريل عليه السلام

قال له بشر أمك أنه من مات لا يترك شيئا دخل الجنة فقلت يا جبريل

وان سرق وان زنى قال نعم ، قال أبو ذر قلت يا رسول الله وان سرق وان زنى ؟

قال نعم ، قلت وان سرق وان زنى ؟ قال نعم ، وان شرب الخمر ،

وقال الخلال ( قوله في السلام فداك أبي وأمي ) قال ابن منصور

لأبي عبد الله : يكره أن يقول الرجل للرجل فداك أبي وأمي ، قال

أكره أن يقول جعلني الله فداك ، ولا بأس أن يقول فداك أبي وأمي ، وذلك

لأن في الصحيحين أن النبي ﷺ قال للزبير وسعد فداك أبي وأمي ،

وهذا قول جمهور العلماء لأنه ليس بفداء حقيقة وإنما هو بر وإسلام بمحبته

ومنزله عنده ، وكرهه عمر بن الخطاب والحسن ، قال في شرح مسلم . وكرهه

بعضهم في النفذة من المسلم بابويه

وقال أبو حنيفة : ( باب في الرجل يقول جعلني الله فداك ) ثم روى عن

موسى بن اسماعيل عن حماد وعن مسلم عن هشام جميعا عن حماد بن أبي

سليمان عن زيد بن وهب عن أبي ذر قال قال النبي ﷺ أبو ذر ، فقلت

أيك وسعديك يا رسول الله وأنا فداؤك ، استأذني ونادى النبي ﷺ

يعلالا وقال ليك وسعديك وأنا فداؤك رومأحمد وأبو داود من رواية  
 أبي همام عبد الله بن يسار قمره عنه يمل بن عطاء ووثقه ابن حبان عن  
 أبي عبد الرحمن القهري قال شهدت مع رسول الله ﷺ حينما الحديث  
 وصح ان أبا قتادة لزم النبي ﷺ فقال حفظك الله بما حفظت به نبيه  
 وقد صح ان بعض الصحابة رأى النبي ﷺ يصحك فقال أضحك الله  
 سنك. رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث عباس بن مرداس

### فصل

في سنة الاستئذان في الدخول على الناس

يمن أن يستأذن في الدخول على غيره ثلاثا فقط مقدمه في الرعاية (١) ويجوز  
 ثلاثا وهو ظاهر كلام جماعة وقيل يجب ذلك وهو الذي ذكره ابن أبي  
 موسى والسامري وابن تيم ولا وجه لحكاية الخلاف فيجب في الجملة  
 على غير زوجة وأمة ثم قال الأصحاب على القريب والبعيد. وقد روى سعيد  
 حدثنا ابن المبارك عن حاصم الاحول عن أبي قلابة عن أبي موسى  
 الأشعري قال اذا دخل أحدكم على والده فليستأذن، ثم روى عن ابن عباس  
 وابن مسعود نحوه ذلك، وروى عن سفيان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن  
 يسار ان رجلا سأل النبي ﷺ أستاذن على أي؟ قال «نم» فأمر أن يستأذن  
 عليها، مرسل جيد وهو في الموطأ، وصح عن ابن عباس قال لم يؤمر بها  
 أكثر الناس (آية الاذن) واني لآمر جاري في هذه تستأذن علي. وصح عنه



أيضاً وعمل كيف ترى في هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا ولا يسئل بها أحد ( يستأذنكم الذين ملكتم أيمانكم - إلى طيم حكيم ) قال ان الله حكيم رءوف بالمؤمنين يحب التستر وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حبال فربما دخل الخادم أو الولد أو تيممة الرجل أو الرجل على أهله فأمر الله تعالى بالاستئذان في تلك الموراث فجاءهم الله بالاستور والخير فلم أو أحد يسئل بذلك بمد . الحبال جمع حجلة بالتحريك بيت كالثبة يستر الثياب وله أزوار كبار

قال ابن الجوزي أكثر المفسرين على ان هذه الآية بحكمة وانه أصبح من قول من قال هي منسوخة بقوله تعالى ( واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا ) لان البالغ يستأذن في كل وقت ، والطفل والمملوك يستأذن في الموراث الثلاث . وذكر ابن الجوزي أيضاً ان البيوت الخالية هل دخلت في آية الامر بالاستئذان ثم نسخ بقوله تعالى ( ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة ) ام لم تدخل لان الاذن لا يتصور من غير آذن ، فاذا بطل الاستئذان لم تكن البيوت الخالية داخلة في الاولى ؟ على قولين وان الثاني أصح

وقال ابن الجوزي أيضاً لا يجوز أن تدخل بيت غيرك الا بالاستئذان لهذه الآية يعني ( لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتعلموا على أهلها ) ( ومعنى تستأنسوا ) تستأذنوا وفي الآية تقديم وتأخير ولا يواجه الباب في استئذانه لان رجلاً استأذن على النبي ﷺ فقام

حسب قبل الباب فقال له عليه السلام « هكذا أنت وهكذا أنت » هكذا أنت وهكذا أنت « حديثان من النظر » وفي حديث أبي هريرة « إذا دخل البصر فلا تأذن » حديثان حسان رواهما أبو داود وغيره . فان سمع أحد صوته والا زاد حتى يعلم أو يظن أنه سمع ، فان أذن له والا رجع . قال ابن الجوزي وغيره فلا يقف على الباب ويلزمه للآية

وفي الصحيحين عن أبي سعيد مرفوعا « إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع » وقيل لا يزيد على ثلاث مطلقا قاله بعض العلماء عملا بظاهر الحديث وهو ظاهر كلام بعض الأصحاب ، وقد قال علي بن سعيد صالت أبا عبد الله عن الاستئذان فقال إذا استأذن ثلاثا رجع والاستئذان والسلام ، فظاهره كهذا القول ومن قال بالاول حمل الحديث على من لم يظن . وحجب معاوية أبا الدرداء رضي الله عنهما يوما وأجلسه عند بابه فقيل يا أبا الدرداء ففعل هذا بك وأنت صاحب رسول الله ﷺ فقال من يأتي ابواب السلطان يقيم ويقعد . واستأذن ابو سفيان على عثمان رضي الله عنهما فأبطأ اذنه فقيل حجبتك امير المؤمنين ، فقال لا عدت من قومي من اذا شاء حجبت ، وقال مروان لابنه عبد العزيز حين ولاء مصر : يا بني مر حاجبتك يخبرك من حضر بابك كل يوم فتكون أنت تأذن وتحجب ، وآس من دخل اليك بالحديث فينبسط اليك ، ولا تجل بالعقوبة إذا اشكل عليك الامر فانك على العقوبة أقدر منك على ارتجاعها ،

وأقام رجل على باب كسرى فلم يؤذن له فقال : الحاجب اكتب كتابا

وخففه أو صلحك قال لا أزيد على أربعة أسطر فكتب في السطر الأول  
 الضرورة والامل أقدما في الملئ، وفي السطر الثاني ليس لي صبر على  
 الطلب، وفي السطر الثالث الرجوع بلا افادة ثمانية الأعداء، وفي السطر  
 الرابع إمامهم مشرة وإمامهم مؤسة. فوضع كسرى تحت كل سطر «زه»  
 فأنصرف ستة عشر ألف درهم. قال الشاعر :

يزدحم الناس على بابه      والمشرب المذب كثير الزحام  
 وقال آخر

واني لأرثي للكرم إذا غدا      على طمع ضد اللئيم يطالبه  
 وأرثي له من وقته عند بابه      كثرיתי للطرف والمليح راكبه  
 كتب رجل إلى أبي عبد الله بن طاهر

إذا كان الجواد له حجاب      فما فضل الجواد على البخيل ؟  
 فأجابه عبد الله بن طاهر

إذا كان الجواد قليل مال      ولم يملل تمذر بالجاب  
 وقيل للجواب

سأترك بابا أنت تملك اذنه      وإن كنت أعمى من جميع المسالك  
 فلو كنت بواب الجنان تركتها      وحولت رجلي مسرعاً نحو ذلك  
 وقال محمود الوراق :

سأترك هذا الباب ما دام اذنه      كمهدي به حتى يلين قليلا  
 وماخاب من لم يأتيه متعمدا      ولا فاز من قد قال : منه وصولا

وما جعلت أدرأقنا بيد امرئ حتى بابيه من أن ينال دخولا

إذا لم أجد فيه إل الاذن سلما وجدت إلى ترك الهبيء سبيلا

قال ابن عبد البر قال رحمه الله « من دفع حاجة ضيف إلى ذي سلطان لا يستطيع رفعها ثبت الله قدميه على الصراط يوم القيامة » وقال رحمه الله « إن الله عبداً خلقهم لحوائج الناس ثم آمنون يوم القيامة » وقال رحمه الله « اطلبوا الخير عند حسان الوجوه » كذا يذكر ابن عبد البر رحمه الله مثل هذه الاخبار وأحسن أحوالها أن تكون ضيفة لأن لم تكن موضوعة لكن لو اعتد ابن عبد البر أنها موضوعة لم يذكرها في الترضيب والفضائل واعلم أن في الكتاب والسنة الصحيحة فيه كفاية في ذلك كقوله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى) وكقوله تعالى (وأحسنوا إذا ذكركم بالبر المحسنين) وقوله تعالى (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وغير ذلك من الآيات وفي الصحيحين وغيرهما عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله (ص) « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسله ، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة »

وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) « من قس عن مسلم كربة من كرب الدنيا قس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن ستر على مسلم ستر الله عليه في الدنيا والآخرة ، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه »

وعن أبي مسعود الانصاري أن رجلا قال يا رسول الله احملني ، قال  
« لا أجد ما أحملك عليه ولكن ائت فلانا فقل له أن يحملك » فأتاه فقله فأتى  
رسول الله (ص) فقال « من دل على أخير فله مثل أجر فاعله » رواه مسلم  
والخبر الاول ذكره ابن عبد البر في حديث صفة النبي (ص) الذي رواه  
الترمذي في الشمائل وكان يقول « أبلغوني حاجة من لا يستطيع ابلاغها فانه  
من بلغ سلطانا حاجة من لا يستطيع ابلاغها ثبت الله قدميه يوم القيامة »  
وسبق في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الانكار على ولادة الامور  
ما يتعلق بهذا ، ويأتي في الشفاعة بالقرب من نصف الكتاب ما يتعلق بهذا.  
والدعاء الى الولية اذن في الدخول وفي الأكل ذكره في المنى وغيره  
وظاهر كلام أكثرهم يستأذن للدخول والمنى يقتضيه

وروى أبو داود وغيره وذكره البخاري تليقا جاز ما به عن قتادة  
عن أبي رافع ولم يسمع منه

قال أبو داود وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا « اذا دعى  
أحدكم بجاء مع الرسول فذلك اذن له » وروى قبله الحديث الصحيح المشهور  
عن أبي هريرة مرفوعا « رسول الرجل الى الرجل اذنه » وترجم ايها في  
الاستئذان (اب في الرجل يدعى أيكون ذلك اذنه ) وقد دعا النبي (ص)  
أهل الصفة فأتوا فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا رواه أبو داود وغيره ، وإن  
دخل سلم مرة ثانية وصحفة الاستئذان سلام على كل من زاد في الرعاية البرى والشيخ  
عبد النادر : أأذن ؟ وهو الذي ذكره ابن الجوزي عن المفسرين لان رجلا من

بني حامر استأذن على النبي ﷺ وهو في بيت فقال ألمج ؟ فقال النبي (ص) لخادمه « اخرج الى هذا فقله الاستئذان » فقال له قل السلام عليكم ادخل ؟ فسمعه فقال السلام عليكم ادخل ؟ فأذن له النبي (ص) فدخل . اسناده جيد .  
رواه أحمد وأبو داود وغيرهما .

وقد ظهر من هذا تقديم السلام على الاستئذان خلافا لبعضهم وادعى في شرح مسلم أن استعجاب الجمع بينهما صرح به القرآن ولم يذكره غيره ، وقد تقدم قول أحمد : الاستئذان السلام

قال أبو داود حدثنا . مؤمل بن الفضل الحراني في آخرين حدثنا بقية حدثنا محمد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن بشر قال كان رسول الله (ص) إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الايمن أو الايسر ويقول « السلام عليكم » وذلك أن الدور لم يكن أعياها يومئذ مستور . بقية حديثه حسن اذا صرح بالسماع ولم يدلس ، ورواه أحمد : حدثنا الحكم ابن موسى ثنا بقية ثنا محمد بن عبد الرحمن اليحصبي ، فذكره ، ومحمد ثقة : وقد روى الامام أحمد : حدثنا روح ثنا ابن جريج أخبرني عمرو بن أبي سفيان أن عمرو بن صفوان أخبره أن كعدة بن الجذيد أخبره أن صفوان بن أمية سمعه في القمع بلباء وجداية وضنايس والنبي (ص) بأعلى الوادي قل ودخلت عليه ولم أسلم ولم استأذن فقال النبي (ص) « ارجع قل السلام عليكم ، ادخل ؟ » وذلك بعد ما أسلم صفوان . حديث جيد وعمرو بن صفوان

هو عبد الله بن صفوان، ورواه أبو داود وفي لفظه بلبن ولم يقل ولم استأذن ولم يزد وأدخله، ورواه اللساني والترمذي وقال حسن قريب لا نرفعه إلا من حديث ابن جريج، والجداية من أولاد الأطباء ما بلغ ستة أشهر أو سبعة بمنزلة الجدي في أولاد المزعز، والضنايس سنار القثاء واحدة خنبوس، وقيل هونبت يلبت في أصل الثام يلقى بالثلث والريم ويؤكل قال الروذي: قال أبو عبد الله ما أكثر ما يلقي من الناس يدهمون الباب فيقولون انا انا، الا نقول أنا فلان لما في الصحيحين أن النبي ﷺ جعل يقول للمستأذن عليه وهو جابر انا انا، كانه كرهها وليرزول اللبس فذكر ما يميزه من كنية أو غير ما يقول أم هاني: أم هاني، وقول أبي قتادة: أبو قتادة للنبي صلى الله عليه وسلم. وقال عبد الله طرق أبي الباب فقل من هذا؟ قال أبو عبد الله، وسأل إسحاق بن إبراهيم الإمام أحمد عن شيء فذكره وقال له تقول قال لي أبو عبد الله. وهذا والله أعلم إذا لم ينسب الإنسان إلى ما لا يليق وإلا فلا يبعد ما قال أبو جعفر النحاس ولا يتكنى الرجل على كنيته إلا أن تكون كنيته أشهر من اسمه فيكنى على نظيره ويتسمى لمن فوقه ثم يلحقه المعروف أبا فلان أو أبي فلان ولا يدق الباب بمنسب لنسبة فاعلمه قال قتادة الأديب. وسبق قول أحمد في أوائل الكتاب في سعة الكلام: زادق الشرط وفي معناه الصباح المالي ونحو ذلك. فان قيل للمستأذن ادخل. يسلم فهل يدخل؟ كان طلحة بن مصرف إذا قيل له ذلك قال ان شاء الله، وكان ابن عمر إذا قيل له ذلك لم يدخل حكاة الإمام أحمد وعلاه ابن عمر

بأنه اشترط شرطاً لم يدري به أم لا وقال إنما أنا بشر

ويستحب أن يحرك نمله (١) في استئذانه عند دخوله حتى إلى بيته قال أحمد إذا دخل على أهله يتنعص وقال مهنا سألت أحمد عن الرجل يدخل إلى منزله يأتيه له أن يستأذن؟ قال يحرك نمله إذا دخل، وقال الميموني أنه سأل أبا عبد الله يستأذن الرجل على أهله - أعني زوجته -؟ قال ما أكره ذلك أن يستأذن ما يضره قلت زوجته وهو يراها في جميع حالاتها فسكت عني، فهذه نصوص أحمد رضي الله عنه لم يستحب فيها الاستئذان على زوجته بالسلام أو قوله أأدخل؟ لأنه بيته ومنزله واستحب إذا دخل النعجة أو تحريك النمل لئلا يراها على حالة لا يسبها ولا تنجبه، وقوله ما ورد في دخوله . قال ابن أبي موسى ويستحب لمن دخل منزله أن يقول (ما شاء الله لا قوة إلا بالله) ويسلم على أهل بيته إذا دخل يسكت خير بيته . عن أنس مرفوعاً يا بني إذا دخلت على أهلك فسلم عليهم تكون بركة عليك وعلى أهل بيتك، رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب

وصح عنه عليه الصلوات والسلام أنه قال « اجعلوا من صلواتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً » والبخاري عن أبي موسى مرفوعاً مثل الذي يذكره والذي لا يذكره . مثل الحي والميت ، ولمسلم « مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه . مثل الحي والميت » ، ولا أحد عن أبي سعيد

(١) بني أن يحركها بحيث تسمع زوجته صوت الحركة فتم بجميعه قاله رحمه الله  
أشارها به وأن لا يهجم على غفلة منها



وظواهر الحال، فإن لم يكن له عرف وعادة في ذلك فالعرف والعادة في ذلك الجلوس بلا اذن خاص فيه لحصوله بالاذن في الدخول ثم انشاء جلوس أدنى المجلس من محل الجلوس لتحقيق جوازه مع -إلوك الادب، ولعل هذا أولى، ولعل هذا مراد صاحب القول الذي ذكره في الرعاية، وللراحم لم يرد جلوسه هناك مستهجنا عادة وعرفا بالنسبة الى مرتبته، أو يحصل لصاحب المنزل بذلك خجل واستحياء، فانه يسجبه خلاف ذلك، وربما ظن شيئا لا يليق ونحو ذلك، وان شاء عمل بالظن في جلوسه فيما يأذن فيه صاحب المنزل وهو أقرب الى عوائد الناس وأبعد من التهمة وأقل للكلام في ذلك والله أعلم وسياتي ما يشبه هذا بعد آداب الصباح والمساء واليوم في فصل الشيء مع غيره ويعمل بعلامة كرفع ستر أو إرخائه في الاذن وعدمه لقوله عليه السلام لابن مسعود رضي الله عنه «اذنك علي أن ترفع الحجاب وأن تسمع سواي حتى أتكلم»، قال في شرح مسلم السواد بكسر السين وبالدال اي السرار وهو السر والمسارة يقال ساروت الرجل ساردا اذا ساررتا وهو مأخوذ من سواده عند المساررة أي شخصك من شخصه والسواد اسم لكل شخص انتهى كلامه والمراد بذلك انه يعمل بذلك اذا علم ان صاحب المنزل قد علم به وكذلك ان ظن انه علم به والاولى الثاني احتياطا، وان لم يظن تأكد التثبت والتأني وبغني لصاحب المنزل أن لا يأذن بالعلامة من غير أن يتحقق الاستأذن فقد يكون المستأذن غير من ظنه فيترتب على ذلك محالاً يائق ويحصل به شر ومحدور ومن أذن له في الدخول فان شاء دخل

في الحال ، ويتثبت إن اقتضى الحال توقفه

ولهذا في مسلم وفي الصحيحين عن أبي وائل قال غدونا على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وما بعد ما صلينا النداء فسلمنا بالباب فأذن لنا فمكثنا بالباب حنية قال فخرجت الجارية فقالت ألا تدخلون؟ فنسخطنا فاذا هو جالس يسبح فقال ما منعكم أن تدخلوا قد أذن لكم؟ فقلنا لا إلا أننا ظننا أن بعض أهل البيت نائم قال ظننكم بال أم عبد غفلة. قال ثم أقبل يسبح حتى غلظ أن الشمس قد طلعت قال يا جارية انظري هل طلعت؟ فظننت فاذا هي قد طلعت فقال الحمد لله التي أمألتنا يومنا هذا . قال مهدي بن ميمون أحسبه قال ولم يهلكنا بذنوبنا . فقال رجل من القوم قرأت البارحة المفصل كله فقال عبد الله هذا كهد الشعر؟ وذكر الحديث فقيه التلبث عن الدخول بمد الاذن لاحتمال عذر وعرض الدخول تانيا والسؤال عن سبب التلبث عن الدخول وذكر سبب ذلك ولم ينكر عبد الله التوقف للمدرك، لكن ذكر أن مثل هذا السبب لا يظن بآله فقيه المتأخذه بالسبب وهي التهمة والنقص عن الانسان وعن أهله، وفي معنى ذلك من يعاشره ويلزمه وربما قيل وعن يمينه وقوم مثل ذلك وقيه أن مثل هذا الوقت لا ينفل عنه، وإن النوم إذن يكره، وإن من استأذن عليه وهو في عمل طاعة يمكنه تركها لا يتركها لتلا يكون ذلك وسيلة في ترك الطاعات ويتخذ الشيطان سببا يصد به عنها، وإن خاف رياء واحجابات مؤذ بالله من الشيطان الرجيم وحاسب نفسه، وإن قوى الخوف من ذلك وربما قوى الخوف جدا في وقت دون وقت فحينئذ يتركه ظاهرا ويأني به خفية

إن أمكن وإلا قضاء ولا يفوته دفعا للفسدة وتحصيلا للمصلحة ، وفيه  
الآخبار بالطاعة لكن للمصلحة والا فلا وجه لذلك والرد على ناظمها بما  
تقتضيه المصلحة

قال في شرح مسلم عن قولهم نقولنا: لا. منناه لا مانع لنا إلا أنا وهننا  
أن بعض أهل البيت نائم فنزعجه ، ومعنى قولهم « ظننا » و« هننا » وجوزنا ،  
لأنهم أرادوا الظن المعروف وهو رجحان الاستفاد. قال وفي هذا الحديث  
حراسة الرجل لأهل بيته ورعيته في أمور دينهم وأهله أعلم

وروى أبو داود في (باب ما جاء في المزاح) ثنا مؤمل بن الفضل ثنا  
الوليد بن مسلم عن عبد الله بن العلاء عن بشر بن عبد الله عن أبي إدريس  
المخولاني عن عوف بن مالك الأشجعي قال : أتيت رسول الله ﷺ في  
غزوة تبوك وهو في قبة من آدم فسلمت فرد وقال « ادخل » فقلت أكلني  
يا رسول الله ؟ قال « كلك » فدخلت. ورواه ابن ماجه عن دحيم عن أبيه عن  
الوليد ، ورواه الطبراني عن إبراهيم بن دحيم عن أبيه عن الوليد عن  
عبد الله عن زيد بن واقد عن بشر وهو حديث صحيح . قال أبو داود  
ثنا صفوان بن صالح ثنا الوليد ثناء أن بن أبي العاتكة قال إنما قال « ادخل  
كلي » من صئر القبة ويأتي قريبا في آداب السفر قدوم المسافرين لا



## فصل

في الجلوس في وسط الحلقة والفرقة بين الرجلين

قال الخلال (كراهية الجلوس في وسط الحلقة) أنبأنا أبو داود قال رأيت أحمد بن حنبل رضي الله عنه إذا كان في الحلقة فجارجل فتمدخقه يتأخر يعني يكره أن يكون وسط الحلقة لما جاء عن النبي ﷺ أنه انتهى كلامه وتوجه تحريم ذلك ولله مراد الخلال فإنه عليه السلام لمن من جلس وسط الحلقة رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه وغيرهم من رواية أبي مخلة عن حذيفة ولم يسمع منه

قال في النهاية إذا جلس في وسطها استدبر بعضهم بظهره فيؤذيهم بذلك ويسبونه ولعنونه، ومنه الحديث أنه عليه السلام قال لا تحمى إلا في ثلاث، وذكر منها حلقة القوم أي لهم أن يحموها حتى لا يتخطاها أحد ولا يجلس وسطها، ويستحب أن يجلس حيث انتهى به المجلس للاخبار فإن قام له أحد عن مجلسه بقي كراهة إثارة خلاف مشهور فإن كره بقي كراهة الفبول خلاف بين الأصحاب ويتوجه احتمال يحرم لأن النبي ﷺ نهى عنه في حديث ابن عمرو بن أبي بكرة رواها أحمد وأبو داود في خبر ابن عمر زياد بن عبد الرحمن تفرد عنه عقيل بن طلحة، وفي حديث أبي بكرة أبو عبد الله، ولى لآل أبي بردة تفرد عنه عبدربه بن سمي

ولا يفرق بين اثنين بنير لاذنهما ، وروى طاهر الاحول عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا « لا يجلس بين رجلين الا باذنهما » وروى أسامة ابن زيد اللبني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد الله بن عمرو مرفوعا « لا يجلس لرجل أن يفرق بين اثنين الا باذنهما » رواها أبو داود وروها حديثان حسان وروى الترمذي الثاني وحسنه

## فصل

في القيام للقادم وأدب السنة ومراعاة العادة فيه

وبكره القيام أغبر سلطان وعالم وولد ذكره الساسري وقيل سلطان عادل وزاد في الرعاية الكبرى ولنير ذي دين وورع وكريم قوم وسين في الاسلام ، وقال ابن تيمم : لا يستحب القيام إلا للامام السادل والنوالهين وأهل العلم والدين والورع والكرم والنسب وهو معنى كلامه في المجرى والفصول ، وكذا ذكر الشيخ عبدالقادر وقاسه على المهاداة لهم ، قال وبكره لاهل المعاصي والفجور وهذا كله معنى كلام أبي بكر ، وزاد والذي قام اليه ينبغي له أن لا يستكبر نفسه اليه ولا يطالبه ، والنهي قد وقع على السرور بذلك الحال فإذا لم يسر بالقيام اليه وقاموا له فقير ممنوع منه ولمن قام اليه لأعضائه الرجل الكبير على ما رسمناه ، وكذا قال بعض أصحابنا وغيرهم في النهي من ذلك : انما هو تحذير من الفتنة والسجب والخيلاء قالوا مع أن ابن قتيبة قد قال انما معناه ما يفضله الامام والامراء في زماننا هذا أنه يجلس

والناس قيام بين يديه تكبرا وصجبا، قال صاحب النظم: وكذا قال ابن مسعود وغيره، فيمن عشي الناس خلقه أكراما أنها ذلة للتابع فتنة للمنبوع، وبآتي ذلك بعد فصول آداب الطعام وكلام أبي المألي في فصول المصافحة.

قال الشيخ في الدين: أبو بكر والقاضي ومن تبعهما فروا من القيام لأهل الدين وغيرهم فاستحبوه لطائفة وكرهوه لأخرى، والتفريق في مثل هذا بالصفات فيه نظر، قال: وأما أحمد فنحن منه مطلقا لنير الوالدين فإن النبي ﷺ سيد الأئمة ولم يكونوا يقومون له فاستجاب ذلك للإمام المألي مطلقا خطأ وقصة ابن أبي دؤب مع المنصور تقتضي ذلك وما أراد أبو عبد الله والله أعلم إلا لنير القادم من سفر فإنه قد نص على أن القادم من السفر إذا أتاه أخوانه فقام إليهم وعاطفهم فلا بأس به، وحديث سعد بن جرج على هذا وسائر الأحاديث فإن القادم يتلقى لكن هذا قام فأنتم، والمأقية لا تكون إلا بالقيام، وأما الحاضر في المألي الذي قد طالت غيبته والذي ليس من عادته المجيء إليه ففعل نظر. فأما الحاضر الذي يتكرر مجيئه في الأيام كإمام المسجد، أو السلطان في مجلسه، أو العالم في مقعده فاستجاب القيام له خضاً بل المنصوص عن أبي عبد الله هو الصواب، هذا كلامه.

وقال أيضا لا يجوز أن يكون قاعداً وم قيام قال النبي ﷺ: «من سره أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار» وفي الصحيح أنهم لما قاموا خلقه في الصلاة قال: «لا تعظموني كما

يعظم الاعاجم بعضهم بعضاً ، انتهى كلامه . وأما القيام لمصلحة وفائدة  
قيام معقل بن يسار يرفع فصنا من شجرة عن رأس رسول الله ﷺ  
وقت البينة رواه مسلم وقيام أبي بكر يظله من الشمس فستعب

وذكر ابن هيرة يجوز ولا يكره ، وقال عن الانبياء والاعاجم القيام  
على رؤسهم شديد الكراهية قال فأما وقوف من يذهب في شغل ويعود  
قيام الحجاب والمستخدمين فالفرق بين من يتقدم في الاشغال ويتردد فيها  
وبين من ليس كذلك معنى ظاهر وستأتي نصوص الامام احمد ببعضها يؤخذ  
منه موافقة الاصحاب ويضها يدل على الكراهة إلا للوالدين ، وبمضها  
يكره إلا لتقدم من سفر ، وقال اسحاق بن ابراهيم خرج ابو عبد الله على قوم  
في المسجد فقاموا له فقال لا تقوموا لأحد فانه مكروه فهدء ثلاث روايات  
وقال ابن الجوزي : وقد كان النبي ﷺ اذا خرج لا يقومون له لما  
يعرفون من كراهته لذلك . وهذا كان شعار السلف ثم صار ترك القيام  
كالاخوان بالشخص فينبغي أن يتم لمن يصلح ، وكذا قال الشيخ تقي  
الدين في التناوى المصرية : ينبغي ترك القيام في اللقاء المتكرر المتداول ونحوه  
لكن اذا اعتاد الناس القيام وقدم من لا يرى كرامته إلا به فلا بأس به ،  
فالقيام دفعا للمداوة والفساد خير من تركه المفضي إلى الفساد وينبغي مع  
هذا أن يسمى في الاصطلاح على متابعة السنة

وروى ابن القاسم في المدونة : قيل لملك فلو رجل يقوم للرجل له  
الفضل والنفق ؟ قال أكره ذلك . وصح عنه عليه السلام قال : ليس منا

عن لم يرحم صغيرنا ويمرف حق كبيرنا ، وللفظ الترمذي « شرف كبيرنا »  
وللترمذي هذا المعنى من حديث ابن عباس ومن حديث أنس  
وعن عبادة مرفوعا « ليس من أمي من لم يحل كبيرنا ، ويرحم  
صغيرنا ، ويمرف لعلنا حق » رواه احمد : حدثنا هارون بن وهب  
حدثني مالك بن الحخير الزبدي عن أبي تيميل للمافري عن عبادة .  
حديث حسن ( الزبدي ) بفتح الزاء والباء الموحدة تحت  
وروى عن جماعة ولم يتكلم فيه أحد ، قال بعضهم وهذا كاف عند الجمهور  
وقال ابن القلان لم تثبت عدالته ، ولا في داود بإسناد جيد من حديث  
أبي موسى ان من اجتلل الله إكرام ذي الشبهة المسلم ، وحامل القرآن  
غير النالي فيه ولا الجاني عنه ، واكرام ذي السلطان المقسط ، وسيأتي في  
أهل القرآن . ولا يلزم من هذا القيام له وانما فيه إكرامه واحترامه وتوقيره  
فقال ابن حزم اتفقوا على توقير أهل القرآن والاسلام والنبى ﷺ ،  
وكذلك الخليفة والفاضل والمالم

وفي الصحيحين أن النبى ﷺ لما حكم سعد بن ماذ في بني قريظة  
أرسل اليه جاء راكبا على حمار وكان مجروحا فقال « قوموا إلى سيدكم »  
وفي البخاري فقتل للانصار « قوموا إلى سيدكم » واعترض على هذا بأنه عليه  
السلام لم يأمر بالقيام له بل اليه لتلقه لضعفه وجراحته

وفي الصحيحين لما تاب الله على كعب بن مالك رضي الله عنه وان  
النبى ﷺ أعلم الناس بذلك فذهب الناس يبشروننا وركض رجل الي



فمرسا وسعى سابع قبلي فأوفى على الجبل فكان الصوت أسرح من القرم  
فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرني رعت له ثوبي فكسوتهما إياها والله  
ما أملك غيرهما يومئذ يعني من الثياب واستمرت ثوبين قلبستهما وانطلقت  
إلى رسول الله ﷺ فجعل يتلقاني الناس فوجا فوجا يهنوني بالتوبة ويقولون  
ليهنك توبة الله عليك ، حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله ﷺ جالس  
في المسجد وحوله الناس فقام طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني  
وهنا في ، والله ما قام رجل من المهاجرين غيره . فكان كعب لا ينساها لطلحة  
وذكر الحديث وفيه فوائد وآداب كثيرة، وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
أن النبي ﷺ قال « البر كرم » اسناد جيد رواه ابن حبان في صحيحه  
عن عبد الله بن سلم عن عمرو بن عمار عن الوليد بن مسلم عن عبد الله  
ابن المبارك عن خالد الخذاء عن هكرمة عن ابن عباس مرفوعا ورواه  
أبو يعلى الموصلي عن محمد بن عبد الرحمن بن سحيم الانطاكي ثنا ابن  
المبارك فذكره ونقظه كان رسول الله (ص) اذا سقى قال « ادأوا بالكبراه  
أوب بالا كبريه » وذكرهما في المختارة، وقال ابن حبان انما حدث به ابن المبارك  
بدرج الروم فسمع منه أهل الشام ، وليس هذا الحديث في كتب ابن  
المبارك مرفوعا، وقال الحسن بن محمد بن الحارث انه سأل ابا عبد الله عن  
القيام في السلام فكانه كرهه اذا لم يقدم من سفر أن يقوم كذا إلى الرجل  
فيما نقه ، قلت لا يبي عبد الله اذا قام بحي الرجل حتى يحمله لكبره فأقول  
له إما أن تقدم وإما أن أقوم فقال اذا كان لكبره أو لكذا وأما الحديث

« النبي يحب أن يشتم له الناس قياما » قال اسحاق بن إبراهيم قلت لأبي عبد الله مامعنى الحديث « لا يقوم أحد لأحد » قل إذا كان على جهة الدنيا مثل ما روى معاوية فلا يسجني، من الأدب للخلال ثم روى الخلال حديث معاوية مرفوعا « من سره أن يشتم له بنو آدم قياما فليتبوء مقدمه من النار » وقال حنبل قلت لسمي ترى للرجل أن يقوم للرجل إذا رآه ؟ قل لا يقوم أحد لأحد إلا الولد لوالده أو لأمه ، فأما لغير الوالدين فلا ، نهى النبي (ص) عن ذلك وقال النبي (ص) « لا تقوموا حتى تروني » ، إنما ذلك في الصلاة لحركة الصلاة إذا قام النبي (ص) قاموا للصلاة وقال النبي (ص) « من أحب أن يشتم له الرجل قياما فليتبوء مقدمه من النار » وقال متي إنه سأل أبا عبد الله ما تقول في المماقة أو هل يقوم أحد لأحد في السلام إذا رآه ؟ قل لا يقوم أحد لأحد ، وأما إذا قدم من سفر فلا أعلم به بأسا إذا كان على التدين يحبه في الله أرجو ، لحديث جعفر أن النبي ﷺ اعتقه وقبل جلدة بين يديه

ونقل غيره أن أبا إبراهيم الزهري بن أحمد بن سعد جاء إلى أحمد يسلم عليه فقام آوئب إليه وقام إليه قائما وأكرمه ، فلما ان مشى قال له ابنه عبد الله يا أبت أبو إبراهيم شنب وتسلم بهذا وتقوم إليه اتصال له يا بني لا تضارني في مثل هذا ألا أقوم إلى ابن عبد الرحمن بن عوف ؟ ذكره ابن الأثير فيمن روى عن أحمد

وقال أبو داود (باب ما جاء في القيام) ثم روى حديث أبي سعيد وقوله عليه السلام « قوموا إلى سيديكم » وهذا اللفظ فيه

الصحيح ، ثم قال حدثنا الحسن بن علي وابن يسار قالوا حدثنا عثمان بن عمر أنبأنا إسرائيل عن ميسرة بن حبيب عن المنهال بن عمرو عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت : ما رأيت أحداً كان أشبه سمته وهدياً ودلاً - وقال الحسن - حديثاً وكلاماً (ولم يذكر الحسن السمته والهدي والدل) برسول الله ﷺ من فاطمة كانت إذا دخلت عليه قام إليها فأخذ بيدها وقبلها وأجلسها في مجلسه (١) وكان إذا دخل عليها قامت إليه فأخذت يده فقبلته وأجلسته في مجلسها اسناد صحيح رواه النسائي والترمذي وقال صحيح غريب من هذا الوجه ، وقال (باب في قبلة ما بين العينين) ثم روى من رواية أبلج وهو مختلف عن الشبي أن النبي ﷺ أتى جعفر بن أبي طالب فالتزمه وقبل ما بين عينيه

وقال أيضاً (٢) (باب في قيام الرجل للرجل) ثنا موسى (٣) بن اسماعيل ثنا حماد عن حبيب بن الشهيد عن أبي عجلان قال خرج معاوية على ابن الزبير وابن عامر فقام ابن عامر وجلس ابن الزبير فقال معاوية لابن عامر اجلس فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول «من أحب أن يمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار» اسناد جيد ، رواه أحمد والترمذي ، وحسنه وحمله الخطابي على ما إذا أمرهم بذلك وألزمهم ، على طريق الكبير قال أبو

---

(١) سقط من النسخة التجديدية قمة الحديث : وكان إذا دخل عليها الخ (٢) يعني إداود . وعبارة السنن (باب الرجل يقوم للرجل يعظم بذلك) فذكره المصنف بالمعنى وبمقتضى أن يكون رواية (٣) وفي النسخة التجديدية مؤيد بن اسماعيل واعتمدنا النسخة المصرية لأنها الموافقة لما في السنن

داود حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن عمار عن مسر عن أبي العباس عن أبي العباس عن أبي مرزوق عن أبي غالب عن أبي امامة قال خرج علينا رسول الله ﷺ متوكئا على عصا فقمنا إليه فقال « لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضا » أبو العباس بفتح العين والدال المهملتين وفتح الباء الموحدة وتشديدها وبالسین المهملة فترد صته أبو العباس ، وأبو غالب مختلف في حديثه حسن ، ورواه أحمد وابن ماجه . ومنع ابن هبيرة القيام وأنه لا يحل

وعن أنس قال : لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يلهون من كراهيته لذلك . رواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح غريب ، وعن عبادة قال خرج علينا رسول الله (ص) فقال أبو بكر : قوموا بنا نستنيت برسول الله (ص) من هذا المنافق فقال رسول الله (ص) « لا يقام لي إنما يقام لله عز وجل » رواه أحمد ، حدثنا موسى بن داود ثنا ابن لمية عن الحارث بن يزيد عن علي ابن رباح أن رجلا سمع عبادة فذكره الرجل مجهول وابن لمية ضعيف وروى ابن عساكر من طريق البيهقي بسنده إلى محمد بن يوسف القرطبي عن مجاهد أبي الاسود عن عائشة بن الخطاب وهو صحابي سكن دمشق قال دخل رجل المسجد ورسول الله ﷺ جالس فتعرك له النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل إن في المكان سعة فقال « لمؤمن - أو - للمسلم حق » حديث غريب رواه البيهقي

نبأنا أبو طاهر القمي ثنا أبو بكر القطان ثنا أحمد بن يوسف الترياني  
 مجاهد فذكره ولم شكلم عليه ، وقال ابن عبد البر جازئ الرجل أن يكرم المقاصد  
 إليه إذا كان كريم قوم أو عالمهم أو من يستحق البر منهم بالقيام إليه ، وغير جائز  
 للرئيس وغيره أن يكلف الناس القيام إليه أو يرضى بذلك منهم

وروى أبو داود ثنا هارون بن عبد الله ثنا أبو عامر ثنا محمد بن  
 هلال سمع أبا به يحدث قال : قال أبو هريرة وهو يحدثنا : كان النبي ﷺ  
 مجلس معنا في المجلس فإذا قام قبا قياما حتى نراه قد دخل بعض بيوت  
 أزواجه فحدثنا يوما فقمنا حين قام فنظرنا إلى امرأته قد أدركه فجذمه  
 بردائه فخر رقبته قال أبو هريرة وكان رداء خشنا فالتفت فقال له الأمر أي  
 أحل لي على بعيري هذين فانك لا تحمل لي من مائة ولا من مائة إليك قال  
 النبي ﷺ « لا وأستغفر الله ، لا وأستغفر الله ، لا وأستغفر الله - لا أحل  
 لك حتى تميدني من جبذك الذي جبذتني » فكل ذلك يقول له الأمر أي  
 والله لا أقيد كما فذكر الحديث ، قال ثم دعا رجلا فقال له « أحل له على  
 بعيري هذين ، على بعير شعير أو على الآخر تمرآ » ثم التفت إلينا فقال « انصرفوا  
 على بركة الله تعالى » ورواه النسائي بنحوه عن محمد بن علي بن ميمون عن القمي  
 عن محمد بن هلال ثم رد عنه ابنه محمد ورواه ابن حبان وقال أبو حاتم ليس  
 بمشهور ، ورواه أحمد عن زيد بن الحباب أخبرني محمد بن هلال عن أبيه  
 أنه سمع أبا هريرة فذكر بعضه وفيه فموا به فقال « دعوه » وكانت يمينه  
 أن يقول « لا وأستغفر الله »

وقال البيهقي (باب القيام لأهل العلم على وجه الأكرام) ثم ذكر قيام طالعة إلى كعب . وتوله عليه السلام لما جاء سمع «توموا إلى سيدكم» وقال مسلم لا أعلم في قيام الرجل للرجل حديثاً أصح من هذا

وقال أبو زكريا النواوي بعد أن ذكره محتجاً به : وقد احتج العلماء من الحديثين والفقهاء وغيرهم على القيام بهذا الحديث ، ومن احتج به أبو داود في سننه مترجماً له (باب ما جاء في القيام) واحتج به بشر بن الحارث الخفافي الزاهد ومسلم وأبو زرعة وأبو بكر بن أبي عامر والخطابي والبيهقي والخطيب وأبو محمد البنوي والحافظ أبو موسى المديني وآخرون لا يحصون وروى أبو داود من حديث ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمرو بن السائب أنه بلغه أن رسول الله ﷺ قدم عليه أبوه من الرضاة فأجلسه على بعض ثوبه ، ثم أقبلت أمه فوضع شق ثوبه من جانبه الآخر فجلست عليه ، ثم أقبل أخوه من الرضاة فقام رسول الله ﷺ وأجلسه بين يديه . مرسل جيد

وروى البيهقي من طريق الواقدي بسنده أن رسول الله ﷺ دخل عليه عكرمة بن أبي جهل مسلماً مهاجراً قائماً إليه فرحاً بقدمه ، ورواه مالك عن الزهري مرسلًا وعن جرير أنه قدم على رسول الله (ص) فألقى له كسائه ثم أقبل على أصحابه فقال : إذا جاءكم كريم فآكروموه ، رواه البيهقي . من رواية حسين بن عمر الأهسي وهو ضعيف عندهم قال البيهقي وقد روي هذا من أوجه أخر كلها ضعيفة وروى مرسلًا عن الشعبي بإسناد صحيح إليه

وقال أبو هشام الرفاعي قام وكيع لسفيان الثوري فأنكر عليه قيامه  
فقال له وكيع أنت حدثني عن عمرو بن دينار عن ابن عباس أن رسول  
الله (ص) قال « إن من اجلل الله اجلل ذي الشبهة المسلم » فأخذ سفيان  
بيده فأجلسه إلى جانبه . وقال الخليلي الحافظ أخبرني عثمان بن اسحاق  
ثنا أبو نعيم بن عدي قال كان أبو زرعة لا يقوم لأحد ولا يجلس أحداً في  
مكانه الا ابن داره فاني رأيت يفعل ذلك

وروى الترمذي وقال حديث حسن عن عائشة قالت : دخل زيد  
ابن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فأتاه فخرج  
الباب فقام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرباناً يجر ثوبه والله سارياً به  
عرباناً قبله ولا بعده فاعتنقه وقبله . ويأتي في المعالجة

وقال الخطابي في (باب الضرير يولي) من كتاب الامارة أن النبي (ص)  
كان يقوم لابن أم مكتوم كلما أقبل ويقول « مرحبا بمن عاتبني فيه ربي  
عز وجل » ذكر جماعة غير الخطابي ذلك سوى القيام ، وذكر بعضهم أنه  
كان يقول له « هل لك حاجة ؟ »

وفي الصحيحين أن رسول الله ﷺ لما صلى جالسا وصلى من صلى  
وراءه قياما فأشار اليهم أن اجلسوا فلما انصرف قال « كدتم والتقيتمني  
بيده فتمولون فل فارس والروم ، يقومون على ملوكهم وأمرائهم »



## فصل

في استجاب الفخر والخيلاء في الحرب

قال صاحب المحرر من أصحابنا في أحكامه المنتقى من قيام المنيرة ابن شعبة على رأس النبي ﷺ بالسيف في صلح الحديبية : فيه استجاب الفخر والخيلاء في الحرب لارهاب العدو وأنه ليس بداخل في ذمه لمن أحب أن يمثل له الناس قبلما ، وكذا قال غيره ، وقال الخطابي فيه دليل على أن إقامة الرئيس الرجال على رأسه في مقام الخوف ومواطن الحروب جائزة ، وأن قوله صلى الله عليه وسلم « من أراد أن يمثل له الرجال صفوا فليتبوأ مقدمه من النار » إنما هو فيمن قصد به الكبر وهو مذهب النحوية والجبرية انتهى كلامه ولعل المراد أن من فعل ذلك لمقصود شرعي لا بأس به والله أعلم

## فصل

في اكرام كريم القوم كالشرفاء وانزال الناس منازلهم

قال المروزي سئل أبو عبادة عن قول النبي ﷺ « اذا جاءكم كريم قوم فأكرموه » قال نعم هكذا يروى ، قلت يا أبا عبد الله الرجل السوء والرجل الصالح في هذا واحد ؟ قال لا ، قلت فان كان رجل سوء يكرمه ؟ قال لا ، ورأيت أبا عبد الله وقد حضر غلام من بني هاشم ومعه ابراهيم سيلان فرأيت قدم الغلام ، ورأيت رجلا من ولد الزبير في المسجد فرأيت أبا عبد الله قد قدمه في الخروج من المسجد وكان حديث السن فجعل التقي



يجتمع، وجعل أبو عبد الله يأتي حتى قدمه. والخبر المذكور رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر وفيه سعد بن مسلة وهو ضيف عندهم، وقال ابن عدي أرجو أنه لا يترك، وسبق في الفصل قبله من حديث جرير

وقال عبد الله: رأيت أبي! جاء الشيخ والحديث من قريش أو قيرم من الاشراف لم يخرج من باب المسجد حتى يخرجهم فيكونوا م يقدمونه ثم يخرج من بدم، وقال الروذي: رأيت جاء اليه مولى ابن المبارك فألقى له مخدة وأكرمه. وكان اذا دخل دايه من يكرم عليه يأخذ المخدة من تحته فيلقبها له. قال الروذي وكان أبو عبد الله من أشد الناس اعظاما لاخوانه ومن هو أسن منه، لقد جاءه أبو همام راكبا على حمار فأخذ له أبو عبد الله بالركاب ورأيت فل هذا بمن هو أسن منه من الشيوخ وقال أبو داود (باب في تنزيل الناس منازلهم) ثنا يحيى بن اسماعيل وأبي ابن خلف أن يحيى بن يمان أخبرهم عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب أن عائشة رضي الله عنها مر بها سائل فأعطته كسرة ومر عليها رجل عليه ثياب وديئة فأعمدته فأكل فبيل لها في ذلك فقالت قل رسول الله ﷺ «أنزلوا الناس منازلهم» قل أبو داود ميمون لم يدرك عائشة وحديث يحيى مختصر. ورواه الحاكم في المستدرك. ويحيى بن يمان مختلف فيه وحديثه حسن إن شاء الله تعالى وقد ذكر في الفصل قبله الخبر الصحيح «ليس منامن لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا» قال القاضى أبو داود في الخلاف في قوله «منامن» منا «قال المراد

« ليس من خيارنا كما قال » من لم يرحم صغيرنا ولم يوقر كبيرنا فليس منا »  
 كذا قال ، وسبق قوله « ليس من أمي » وكلام ابن حزم وسبق في صفة  
 توبة خير العاصي كلام ابن عثيل يوافق معنى ما ذكره القاضي وفيه  
 اعتراف بأن مقتضاها التحريم وكذا ذكر الاصحاب ان مقتضى هذه  
 الصيغة وهو قول الشارع عليه الصلاة والسلام « ليس منا من قال أو  
 فعل كذا » مقتضاها التحريم ومنهم من جملة كبيرة ومعلوم أن الخروح عن  
 مقتضى الدليل دعوى تقتضي دليل والاصل عدمه فقوله « يوقر كبيرنا »  
 رواه الترمذي من غير وجه ورواه غيره

## فصل

عن سلمان مرفوعا « ما من مسلم يدخل على أخيه فيلقى له وسادة  
 أو كراما له إلا غفر له » وعن ابن عمر مرفوعا « ثلاثة لأرد : الطبيب  
 والوسادة والابن » رواها الطبراني وقد جاء النبي ﷺ إلى عبدالله بن عمرو  
 فألقى له وسادة من ادم حشوها ليف فجلس على الارض وصارت  
 الوسادة بينه وبينه. متفق عليه

## فصل

في الاستئذان في القيام من المجلس

قال الخلال : الرجل يستأذن اذا أراد أن يقوم من المجلس. قال ابن  
 منصور لا يبي عبدالله اذا جلس رجل الى قوم يستأذنهم اذا أراد أن يقوم ؟

قال قد فعل ذلك قوم ما أحسنه قال اسحاق بن راهويه كما قال . وبنو  
 للعالم إذا جلسوا إليه فاراد القيام استأذنهم قال الروذي كنا عند أبي  
 عبد الله إذا أراد أن يقوم كان يضع يده على فخذه مرتين أو ثلاثة، فكانت  
 ربما غمزت بعض أصحابنا فأقول قم فإنه يريد أن يقوم، وقال أبو داود  
 رأيت أبا عبد الله وكنا قد قمنا إليه كثيراً فيقوم ولا يستأذنا، وقال البخاري  
 (باب من قام من مجلسه أو يته ولم يستأذن أصحابه أو تهيأ للقيام ليقوم  
 للناس) وذكره وليمة النبي ﷺ على زينب وجاوسهم يتحدثون، وقال (باب  
 من انكأ بين يدي أصحابه) وذكره في النبي (ص)

وروى أبو داود من رواية تمام بن نجيح - ضعفه الاكثر من كتب  
 الاإادي - أنه قد عتبه تمام قال كنت اختلف الى أبي الدرداء قال أبو الدرداء  
 كان رسول الله (ص) إذا جلس وجلسنا حوله فقام فاراد الرجوع نزع  
 فله أو بعض ما يكون عليه فصرف ذلك أصحابه فيثبتون

## فصل

﴿ في تعلم الادب وحسن السم والسيرة والمعاذرة والاقتصاد ﴾  
 ويسن أن يتعلم الادب والسم والفضل والحياء وحسن السيرة  
 شرطاً وعرفاً. قال أحمد: ثنا حسن ثنا زهير ثنا قابوس بن أبي ظبيان أن أبا  
 حذيفة عن ابن عباس عن رسول الله (ص) قال « ان المهدي الصالح والسم  
 الصالح والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة » قابوس  
 يختلف فيه ، ورواه أبو داود عن الثعلبي عن زهير. قال في النهاية « المهدي

السيرة والميثة والطريقة ومعنى الحديث أن هذه الخلل من شمائل الانبياء ومن جملة خصالهم وانما جزء معلوم من أجزاء أفعالهم . وليس المعنى أن النبوة تنجز ولا أن من جمع هذه الخلل كان فيه جزء من النبوة فان النبوة غير مكتسبة ولا محتلبة بالاسباب وانما هي كرامة من الله تعالى وبحوز أن يكون أراد بانيرة ما جاءت به النبوة ودعت اليه وتخصيص هذا المدد بما يستأثر النبي (ص) بمعرفة

وهذا الخبر في الموطأ ولقظه والتصد والتؤدة وحسن السمعة وذكره، ورواه الترمذي من حديث عبد الله بن سرجس باسناد جيد وقيل حسن غريب وفيه جزء من أربعة وعشرين جزءا من النبوة، وترجم أبو داود على الحديثين الصحيحين المشهورين قول أنس كان النبي ﷺ اذا مشى كأنه يتوكأ، وقول أبي الطفيل كان اذا مشا كأنما يهوي في صيوب (باب في هدي الرجل) يروى صيوب بالفتح وهو اسم لما يصب على الانسان من ماء وغيره كالمطر والنسول، وبالضم جمع صوب أى في موضع منحدر وقيل الصب والصيوب تصوب نهرا وطريق .

وعن ابراهيم النخعي قال قالوا اذا أتوا الرجل ليأخذوا عنه نظروا الى سمته وإلى صلاته وإلى حالته ثم يأخذون عنه وقد روي هذا المعنى عن جماعة وان يحسن خلقه وصحبه والديه وغيرهما وان يقول ما ورد إذا ركب دابة أو غيرها أو سافر أو ودع مسافرا أو يقول للسائل رزقنا الله وإياك ورزقي عن أحمدانه كان

يقول للسائل ذلك وروى اللفظ الأول عنه جعفر والثاني الفضل بن زياد وروى  
الخلال من عائشة أنها كانت تقول لا تقولوا للسائل بورك فيك فإنه قد  
يسأل السائل والسلام ولكن قولوا رزقنا الله وإياك .

وعن أبي ابن كعب أن رسول الله ﷺ كان إذا ذكر أحد عنده في عاله بدأ  
بنفسه . اسناد جيد واه أبو داود والنسائي والترمذي واللفظ له وقد قل النبي  
ﷺ « ابدأ بنفسك » وظهره متغني أمر الدنيا والآخرة وقال أبو داود في  
باب الادب كتب أحمد معي كتابا إلى رجل فامرني الرجل فقرأته فكان  
فيه وكمانا وإياك كل مهم من أمر الدنيا والآخرة . وذكر في شرح مسلم  
قوله « رحمة الله علينا وعلى موسى » أنه يستحب تقديم نفسه فيما يتعلق  
بأمر الآخرة وإن في أمر الدنيا المستحب تقديم غيره وإثارة

وتد قال تالمى (وأما السائل فلا تنهر) قيل طالب العلم (١) وجهور المفسرين  
لمراد به سائل البر والمعنى لا تنهره إلا أن تعطيه وأما أن ترده رداً لنا . قال ابن  
الجوزي والبخاري يقول تنهره ما إذا استقبله بكلام يزجره وأنهى كلامهما فهذا  
المراد والله أعلم ، أما لو رده بلى فلم يقبل والمحل كعمل بعض السائل سقط

(١) رجع هذا القول بسباق السورة وما فيها من بلاغة المقابلة بطريقة ألف  
والثني — فقوله تعالى « فاما اليتم فلا تعهر » مقابل لقوله تعالى « ألم يجدك  
يتيماً فآوى » وقوله « وأما السائل فلا تنهر » مقابل لقوله « ووجدك ضالاً فهدى »  
والمراد بهذا الضلال قوله تعالى « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن  
جعلناه نوراً فأنهدي به من نساء » الآية — فهذا وجه ترجيح قول السائل هنا  
عن العلم . وقوله « وأما خمسة ربك فحدث » مقابل لقوله تعالى « ووجدك  
ماتلاً فأنهدي »

احترامه ويؤدب بلطف بحسب ما يقتضيه الحال والمصلحة ثم قد يقال هو أولى من تركه والصبر عليه ، لاسيما ان قال أو قل ما لا ينبغي لما فيه من زجره وتهذيبه وتقويمه فهو احسان اليه مع اقامة الشرع في عبودية الممتدي وقد يقال الصبر عليه أولى والله أعلم وقد قال القرطبي في تفسيره عند قوله تعالى ( قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها انى ) ان ابن دريد قصد بدخس الوزراء في حاجة لم يقضها فظهر منه ضجر فأنشده

لا بدخلك ضجرة من سائل      فلخير دهرك أن ترى مشغولا  
لا تجبن بالرد وجهه مؤمل      فبقاء عزك ان ترى مأمولا  
لقى الكريم فيسبغتك بشره      وترى العبوس على الميثم دليلا  
واعلم بانك من قليل صائر      خبرا فكن خيرا يروق جيلا

ويقول للمسافر سفرا مباحا : استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك وزودك الله التقوى . وقال صالح لأبيه المرأة تقول لأبيها : الله خليفتي عليك ؟ قال لو استودعته الله كان أحب إلي . فأما خليفتي فما أدري ايهى كلامه . وفي حديث الدجال أن النبي ﷺ قال « الله خليفتي على كل مسلم » . في حواشي تطبيق القاضي أبي يعلى قال عيسى بن جعفر ودعت أحمد بن حنبل حين أردت الخروج إلى بابل فقال : لا جعله الله آخر العهد منا ومنك . وروى أبو داود والترمذي عن عمر رضي الله عنه قال استأذنت النبي ﷺ في العمرة فأذن وقال « لا تنسنا يا أخي من دعائك » فقال كلمة ما يسرني ان لي بها الدنيا — وفي رواية — قال « أشركنا يا أخي في دعائك »

ومن يحيى بن أبي كثير عن أبي جعفر عن أبي هريرة مرفوعاً ثلاث دعوات مستجابات، دعوة المظلوم، ودعوة المسافر، ودعوة الوالد، رواه أبو داود والترمذي وحسنه وزاد «على ولده» وكذا رواه أحمد ولفظ ابن ماجه لولده، وأبو جعفر مرفوعاً عنه يحيى. وعن أبي هريرة مرفوعاً ثلاثاً لا ترد دعوتهم الامام المادل، والصائم حين يفطر، ودعوة المظلوم، رواه أحمد وابن ماجه والترمذي وحسنه وعنده: قلت يا رسول الله، مما خلق الله الخلق، قال «من الماء» وروى أحمد ثنا يزيد بن هارون ثنا همام عن قتادة عن أبي ميمونة عن أبي هريرة قلت يا رسول الله اني اذا رأيتك ما ابت نفسي، وقرت عيني، فابتنيتني من كل شيء، قال «كل شيء خلق من ماء» اسناد جيد.

وعن ابن عمر انه كان يقول للرجل أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا فيقول «استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك» رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح. وروى أبو داود وغيره بأسناد صحيح. عنه من حديث عبد الله بن يزيد الخطمي الصحابي رضي الله عنه. والمراد بالامانة ههنا أهله ومن يخلفه منهم وماله الذي يودعه ويستحفظه أمينه ووكيله، وجرى ذكر الدين مع الودائع لان السفر قد يكون سبباً لاهمال بعض الامور المتعلقة بالدين فدعا له بالمعونة والتوفيق فيها. ذكر ذلك الخطابي وغيره. وجاء رجل الى النبي (ص) فقال يا رسول الله اني أريد سفراً فزودني، قال «رودك الله التقوى» قال زدني قال «وغفر ذنبك» قال زدني قال «ويسر لك الخير

حيث ما كنت» روي الترمذى وحسنه من حديث أنس  
 وقال ابن عبد البر في كتاب بهجة المجالس اذا خرج أحدكم إلى سفر  
 فليودع اخوانه فان الله جاعل في دعائهم بركة . قال : وقال الشامي السنة  
 اذا قدم رجل من سفر أن يأتيه اخوانه فيسلون عليه ، واذا خرج إلى  
 سفر أن يأتيهم فيودعهم ويستمدعهم . وقد قيل

فراقك مثل فراق الحياة      وقدك مثل اقتصاد الدائم  
 وقيل

عليك السلام فكم من وفا      أفارق منك وكم من كرم  
 وقيل

لم أنس يوم الرحيل موقفا      وطرفها في دموعها غرق  
 وقولها والركاب واقفة      تركني هكنا وتطلق  
 وقيل

ليس شيء من الفراق وإن كا      ن أخو الوجد والمها كلنا  
 أحرق من وقعة المشيع للقا      ب يريد الرجوع منصرفا  
 وقيل

أقول له حين ودعته      وكل بمبرته مفلس  
 لنرجعت عنك أجسامنا      لقد سافرت منك الاقنس

وقيل

ياراحل اليس عرج بن أودعهم      ياراحل اليس في تحالك الاجل



اني على العهد لم أنقض موثهم      ياليت شعري لطول العهد ما فعلوا  
صاح الثراب بوشك البين فارتحلوا      وقرى العيس قبل الصبح واحتملوا  
وغادروا القلب ما تهيدا لواعجه      كأنه بضرام النار يشتعل  
وفي الجوائح ازار الحب قدحها      أيدي النوى بزناد الشوق اذ رحلوا  
وقيل

أهدى إليك سفر جلا قطيرا      منه وظل مفكرا مستبرا  
خوف التراق لان شطرحاته      سفر وحق له بان يتطيرا  
ودع اعرابي رجلا فقال كبت الله لك كل عدو لا تسك، وجعل  
خير عملك ما ولي أجلك . قال الشاعر :

وكل مصيبات الزمان وجنتها      سوى فرقة الاحباب هينة الخطب  
وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان اذا استوى على بيره خارجا  
الى سفر كبير ثلاثا ثم قال ( سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين )  
وانا الى ربنا لمنقلبون ) اللهم انا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ، ومن  
العمل ما تحب وترضى ، والاهم هون علينا سفرنا هذا واطوعا بده ، اللهم  
أنت صاحب في السفر ، والخليفة في الاهل ، اللهم اني أعوذ بك من  
وعاء السفر وكآبة المنظر ، وسوء المنقلب في المال والاهل ، واذا رجع ظلمن  
وزادفين آيرون تابوز لربنا حامدون » رواه مسلم . معنى مقرنين ( مطيعين )  
واحتمج أبو داود وغيره على كراهة أول الليل بحديث جابر الآتي  
فيما يتعلق بالصباح والمساء « لا تسلموا مواشيكم اذا غابت الشمس حتى

تذهب خفة المشاء، وقال (باب في أى يوم يستحب السفر؟) وذكر  
حديث كعب بن مالك وقال قلنا كان رسول الله (ص) يخرج في سفر لا  
يوم الخميس، ولا حمداً وبخارى ومسلم ان النبي (ص) خرج يوم الخميس الى  
غزوة تبوك وكان يجب أن يخرج يوم الخميس، وقال (باب في الابتكار  
في السفر) وذكر حديث صخر الغامدي عن النبي (ص) قال « اللهم  
بارك لآمتي في بكرها » وعن أبي سعيد مرفوعاً « اذا خرج ثلاثة في  
سفر فليؤمروا أحدهم » وعن أبي هريرة مرفوعاً مثله رواهما أبو داود  
واسنادهما جيد، وفيهما ابن عجلان وحديثه حسن، وعن عبد الله بن عمرو  
مرفوعاً « لا يحمل لثلاثة يكونون بفلاة من الارض إلا أمروا عليهم  
أحدهم » رواه أحمد قال صاحب المحرر في أحكامه (باب وجوب نصبه  
ولاية القضاء والامارة وغيرهما) وذكر هذه الاخبار

وقال حفيد الشيخ تقي الدين فاجب (ص) تأمير الواحد في الاجتماع  
القليل المارض في السفر تنبيهاً بذلك على سائر أنواع الاجتماع انتهى كلامه  
ووجوب هذا يخرج على ولاية القضاء وفيه روايتان (أشهرهما)،  
يجب، وقال أبو داود (باب فيما يستحب من الجيوش والرفقاء والسرايا)  
وذكر خبر ابن عباس المشهور «خير الصحابة أربعة، وخير السرايا أربعة  
وخير الجيوش أربعة آلاف ولن يفلب اثنا عشر الفا من قلة»

قال الخلال أخبرني محمد بن موسى أن أبا عبد الله سئل عن حديث النبي،  
(ص) « لا تأتوا النساء طرقاتاً » قال نعم يؤذنه، قيل بكتاب قال نعم وهذا الخبر

في الصحيحين من حديث جابر وفي آخره كي تمتشط الشعة ، وتستعد  
 للمنية ، وفي مسلم تنخونها بأور . يطلب عثراتهم وفي الصحيحين من جابر قل  
 سمى النبي (ص) اذا أطل الرجل النية أن يحمي أهله طروقاً وهو يضم  
 العلاء أي ليلا يقال لكل من أتاك ليلا طارق ، ومنه قوله ته الى ( والساه  
 والطارق ) أي النجم لانه يعطرق بطلوعه ليلا ، وقوله تستعد أي تصالح  
 من شأن نفسها والاستعداد مشتق من الحديد ومعناه الاختلاق بالموسى ،  
 يقال استعد الرجل اذا احتلق بالحديد ، واست ان مناه ذا حلق مائه . ويتوجه  
 لمن يعمل طلباً للمرات جرم لانه من التجسس ، والاكره . وانما خص  
 عليه السلام الليل بذلك لانه الغالب لا لاختصاص الحكم وقول أحمد  
 يؤذنه بكتاب يقتضي ذلك والاقال يدخل نهراً والمعنى يقتضي ذلك  
 والله أعلم . قال المروزي ذكرت لأبي عبد الله رجلاً من المحدثين ، فقال انما  
 أنكرت عليه أن ليس زيه زي الفسك

## فصل

( فيما يستحب في السفر والمودنة من ذكر وعمل )

عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه قال كان الناس اذا زلوا منزلاً  
 تفرقوا في الشمام والادوية فقال رسول الله (ص) ان تفرقكم في هذه  
 الشمام والادوية انما ذلكم من الشيطان ، فلم ينزلوا بعد ذلك منزلاً الا  
 انضم بعضهم إلى بعض إسناده جيد رواه أبو داود وغيره والراد بحيث

لا يضيق بعضهم على بعض، وترجم عليه أبو داود (باب ما يؤثر من انضمام  
المسكر) ثم روى بدهذا الخبر: ثنا سعيد بن منصور ثنا اسماعيل بن عياش  
عن أسيد بن عبد الرحمن الخثعمي عن فروة بن مجاهد اللخمي عن سهل  
ابن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه قال غزوت مع نبي الله ﷺ غزوة كذا  
وكذا فضيق الناس المنازل وقطعوا الطريق فبث نبي الله (ص) مناديا  
ينادي في الناس « أذن من ضيق منزلا أو قطع طريقا فلا جهاد له » اسماعيل  
حديثه حسن عن الشاميين، وأسيد من الرملة، وسهل روى عنه أئمة وهو  
في ثقات ابن حبان وضمه ابن معين. والمراد لا جهاد له كامل لئلا يحرم  
ومن أنس مرفوعا « إذا سرت في الخصب فامكنوا الركاب استناها ولا تجاوزوا  
المنازل، وإذا سرت في الجذب فاستجدوا وعليكم بالدج فإن الأرض تطوى  
بالليل، وإذا نزل لكم النيران فادوا بالأذان وإياكم والصلاة على جواد  
الطرق والنزول عليها فأهملوا الحيات والسباع وقضاء الحاجة فاهملوا  
الملاعن » رواه أحمد، ومن نسر (رض) قال كذا إذا سمعنا كبرنا وإذا نزلنا سبنا  
رواه البخاري وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي (ص) وجيوشه إذا علوا  
الشيأ كبروا وإذا نهبطوا سحوا، من أنس (رض) قال كذا إذا نزلنا منزلا  
نسبح حتى نحمل الرجال . اهـ ناهما جندروهما أبو داود وغيره .

وقد ورد التأخير، التسبح عند شجرة وقول بخاري (ابن الكبير

والتسبيح عند التعجب ) وذكر قول عمر قلت للنبي (ص) اطلقت لسانك في  
قال « لا » قلت افعاكبر وقول ام سلمة استيقظ رسول الله (ص) فقال « سبحان  
الله ماذا أنزل من الخزان » وقول النبي (ص) للانصارين « انها صفة بنت  
حبي » فلا سبحان الله ! وعن عبد الله بن جعفر قال كان رسول الله (ص)  
إذا قدم من سفر قلني بالصبيان من أهل بيته قال وانه قدم مرة من سفره فسبق  
بني اليه فخلني بين يديه ثم جيء بأحد ابني هطلة إسحس وإما حسين فاردفه  
خلفه . قال فدخلنا المدينة ثلاثة لي دابة . رواه مسلم وغيره وترجم عليه أبو  
داود (باب في ركوب ثلاثة على دابة ) وفي المنذرى عن أنس أن النبي  
(ص) حج على رجل وكانت زاملته وفيه أيضا عن ابن عباس قال لما قدم  
النبي ﷺ مكة استقبله اعملة بني عبد المطلب فخل واحدا بين  
يديه وآخر خلفه

وقد روى أبو داود في المراسيل عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع  
عن أبي العباس عن زاذان قال رأى لي ثلاثة على بغل فقال: لينزل أحدكم فإن  
رسول الله ﷺ لمن الثالث . اسناد جيد وهو محمول على أن الدابة لم تطلق  
اللاث ، وقال النبي (ص) « من نزل منزلا فقتل أعود بكلمات الله التامات  
من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله » رواه مسلم من  
حديث خولة رضي الله عنها ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي (ص)  
قال « السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم طعاما وشرابه ونومه فإذا قضى  
أحدكم نهمته من سفره فليجعل إلى أهله » متفق عليه ، نهمته مقصوده

## فصل

ما يحرم من سفر المرأة مع غير ذي رحم محرم منها

قال في المستوعب لا يجوز للمرأة أن تسافر مع غير ذي رحم محرم منها سفر يوم وليلة فأكثر، أو قبل ثلاثة أيام فأكثر لا في حج فريضة ولا نافلة ولا غير ذلك إلا عند ضرورة وخوف على نفسها، وقال في التلخيص: وفي اعتبار المحرم في السفر القصير روايتان وقدم في المستوعب والراية اعتبار المحرم في السفر القصير

ومعلوم أن السفر القصير عندنا ما دون اليومين، وعن أحمد لا يعتبر المحرم في سفر الحج الراجب، والمذهب اعتباره، وهل له أن يردفها على الدابة مع الامن وعدم سوء الظن؟ يتوجه خلاف بناء على أن ارادته عليه السلام أن يردف اسماء يختص به، واختار أبو زكريا التواوي الجواز واختار القاضى عياض المنع والله أعلم

## فصل

(في كراهة سفر الرجل وميته وحده)

قال الخلال (ما يكره أن يبيت الرجل وحده أو يسافر وحده) أنبأنا عبد الله سمعت أبي يقول لا يسافر الرجل وحده ولا يبيت الرجل في بيت وحده، وقال جعفر سألت أحمد عن الرجل يبيت وحده؟ قال أحب إلي أن يتوق ذلك، قال وسألت أحمد عن الرجل يسافر وحده؟ قال لا يعجبني.

وقال في رواية الحسن بن علي بن الحسن: ما أحب ذلك، يعني في المستعين إلا أن يضطر مضطر، وقال في رواية صالح في الرجل يسير وحده: مع الجماعة أحب إلي. وقال قال القاسم بن محمد بمثل رسول الله (ص) يزيد إلى رجل، وقال أبو داود (باب في الرجل يسافر وحده) ثنا الثعنبي عن مالك بن عبد الرحمن بن حرملة عن عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله (ص) «الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب» حديث حسن، ورواه النسائي والترمذي وحسنه من حديث مالك ورواه أحد

### فصل

( فيما يقول من انقلبت دابة أو ضل الطريق )

وروى ابن السني في كتابه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا انقلبت دابة أحدكم بارض فلاة فليقل يا عباد الله اجسوا فان الله في الارض حاضر اسيعبسه» قال عبد الله ابن اماننا أحمد سمعت أبي يقول حجبت خمس حجج منها اثنتان راكبا وثلاثا ماشيا أو ثلاثا راكبا واثنتين ماشيا فضلت الطريق في حجة وكنت ماشيا فجعلت أقول يا عباد الله دلونا على الطريق فلم أزل أقول ذلك حتى وقعت على الطريق، أو كما قال أبي



## فصل

فيما يقال عند اخذ الرجل شيئا من لحية الرجل (١)

قال الخلال في الادب (الرجل يأخذ الشيء من لحية الرجل) قال أبو حامد الخفاف أخذ أبو عبد الله من لحية رجل شيئا فقال يا أبا عبد الله ايضاً أحسن شيء في هذا (٢) يقال في شيء عن ابن عمر: لا عدمت نافعا: قال الخلال وأخبرني المباس المديني قال سمعت عباس بن صالح يقول وقد أخذ رجل من لحيته شيئا فقال له عباس لا عدمت نافعا. قال يعني كل شيء نفسه لا عدمه انتهى كلامه

وذكر ابن عبد البر في كتاب (بهجة المجالس وأنس المجالس له) عن الحسن قال لو أن انساناً أخذ من رأسي شيئا قلت صرف لله عنك السوء، وعن عمر قال إذا أخذ أحد عنك شيئا فقل أخذت يديك خيراً، وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال لا يرب أبو الرب الانصاري وقد أخذ عنه أنى «نزع الله عنك ما تكره يا أبا أيوب»، وفي الادب لا يرب خص المكبري (ما يستحب إذا أخذ من لحية الرجل شيئا أن يريه إياه) ثم روى أن رجلاً أخذ من لحية عمر رضي الله عنه شيئا وكان لا يزال يفعل ذلك فأخذ عمر يده ذات يوم فلم يجد فيها شيئا فقال أما اتقيت أ؟ أما علمت أن الملقى كذب؟ وروي أيضاً عن الحسن عن عمر قال إذا أخذ أحدكم من رأس أخيه شيئا فليره إياه، قل الحسن: نهى أمير المؤمنين عن الملق

(١) يعني بما يؤخذ من اللحية ما عسى أن يقع عليها من التيم أو من الهواء  
(٢) يعني ما أحسن شيء موزع من المؤلف فيما يقال لمن فعل ذلك من دعاء أو تناء؟



## فصل

في كراهة السياحة الى غير مكان معلوم ولا غرض مشروع (١)

قال ابن الجوزي : السياحة في الارض لا لمقصود ولا الى مكان معروف منهي عنه ، فقد رويناه أن النبي (ص) قال « لا رهبانية في الاسلام ولا بتل ولا سياحة في الاسلام » وقال الامام أحمد ما السياحة من الاسلام في شيء ، ولا من فعل النبيين ولا الصالحين ، ولأن السفر يشتت القلب فلا ينبغي للمرید أن يسافر الا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدي به ، انتهى كلامه ، وفي الحديث عنه عليه السلام أنه قال « سياحة أمتي الصوم » ورهبانيتهم الجهاد » وفي حديث آخر عنه أيضا قال « سياحة أمتي الجهاد ورهبانيتهم الجلوس في المسجد وانتظار الصلاة » فأما الحديث في أن السياحة الصوم فرواه ابن جرير في تفسيره بإسناده عن أبي هريرة مرفوعا وموقوفا قال بمضهم والموقوف أصح ، ورواه ابن جرير أيضا - ناده عن عبيد بن عمير عن النبي (ص) - مرسلا وإسناده جيد . وأما الحديث في أن السياحة الجهاد فرواه أبو داود بإسناده عن النبي (ص) أحسبه من حديث عائشة ، وروى ابن حبان في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « رهبانية أمتي الجهاد » وعن عكرمة في قوله تعالى ( السائحون ) قال هم طلبة الحديث ، وقال محمد بن

(١) ان المراد بهذا الباب كراهة ما يغلبه بعض المتصوفة الذين يهيمون في الارض بعيدا غير مشروع وأما السياحة والسير في الارض للاعتبار بسنة الله في الامم أو غير ذلك من الفوائد العلمية والعملية فهي مما أرشد الله اليه في كتابه العزيز

بر الوالدين وطاعتها وولي الامر والزوج والسيد ومعلم الخير في غير معصية ٤٨٧

موسى الخياط : سألت احمد بن حنبل ما تقول في السياحة ؟ قال لا ، التزويج  
وتزوم المسجد ، ذكره ابن الاخير فيمن روى عنه احمد

## فصل

(في بر الوالد بن وطاعتها وولي الامر والزوج والسيد ومعلم الخير في غير معصية )  
قال في المستوعب : ومن الواجب بر الوالدين وان كانا فاسقين  
وطاعتها في غير معصية الله تعالى ، فان كانا كافرين فليصاحبها في الدنيا  
مروفاً ولا يطمعها في كفر ولا في معصية الله ، وعلى الوالدين أن يبطا  
ولدهما الكتابة وما يتقن به دينه من فرائضه وسنته والسباحة والري وان  
يورثه طيباً ، وعلى المؤمن أن يستغفر الله لوالديه المؤمنين وأن يصل رحمه  
وعليه موالاة المؤمنين والنصيحة لهم ، وفرض عليه النصيحة لامامه ، وطاعته  
في غير معصية الله والذب عنه والجهاد بين يديه إذا كان فيه فضل لذلك ،  
واعتقاد إمامته وان بات ليلة لا يعتقد فيها امامته فبات على ذلك كانت  
بيته جاهلية ، انتهى كلامه

قال أحمد في رواية هارون بن عبد الله في غلام يصوم : أبواه ينهياه عن  
الصوم فتطوع : ما يجزي أن يصوم إذا نهياه لأحب أن ينهيه من التطوع ،  
وقال في ردية أبي الحارث في رجل يصوم التطوع فسأله أبواه أو أحدهما  
أن يفطر قال يروى عن الحسن أنه قال يفطر وله أجر البر وأجر الصوم إذا  
أفطر ، وقال في رواية (١) يوسف بن موسى : إذا أمره أبواه أن لا يصلي الا

(١) من قوله أبي الحارث الى هنا ساقط من النسخة التجديدية

المكتوبة ؟ قال يداريها ويصلي . قال الشيخ تقي الدين قمي الصوم كرهه لا ابتداء فيه اذلتها واستحب الخروج منه ، وأما الصلاة فقال يداريها ويصلي انتهى كلامه وقد نص أحمد على خروجه من صلاة النفل اذا سأله أحد والديه ، ذكره غير واحد . وقال في رواية علي بن الحسين البصري وسأله عن رجل يكون له والد يكون جالسا في بيت من عروش بالديباج يدعو له يدخل عليه ؟ قال لا يدخل عليه ، قلت يا أبا عبد الله والله إلا أن يدخل (١) قال يغيب البساط من تحت رجله ويدخله .

وقال في رواية أبي بكر بن حماد المقرئ في الرجل يأمره والده بأن يؤخر الصلاة ليصلي به ؟ قال يؤخرها . قال القاضي في الجامع الكبير : فلو كان تأخيرها لا يجوز لم يجب طاعته لانه قد قال في رواية أبي طالب في الرجل ينهيه أبوه عن الصلاة في جماعة ، قال ليس له طاعته في الفرض وقال القاضي في التعليل في بحث مسألة فصول القربات عقيب رواية أبي بكر بن حماد فقد أمر بطاعة أبيه في تأخير الصلاة وترك ففسيلة أول الوقت ، والوجه فيه أنه قد تدب إلى طاعة أبيه في ترك الصوم والنفل وصلاة النفل وإن كان ذلك قرينة وطاعة ثم ذكر رواية هارون المذكورة

وقال أحمد في رواية صالح وأبي داود : ان كان له أبوان يأمرانه بالتزويج . أمرته أن يتزوج ، او كان شابا يخاف على نفسه العنت أمرته أن يتزوج وقال الشيخ . وفق الدين في حج التطوع إن المراد منع الولد من

الخروج اليه لان له منه من النزو وهو من فروض الكفايات والتطوع  
أولى . وقال في مسئلة (لا يجاهد من أبواه مسلمان الا باقهما يعني تطوعا)  
ان ذلك يروى عن عمر وعثمان وإنه قول مالك والشافعي وسائر أهل  
العلم واحتج بالاحاديث المشهورة في ذلك قال : ولان بر الوالدين فرض  
عين والجهاد فرض كفاية وفرض العين مقدم ، فان تعين عليه الجهاد سقط  
اذاهما ، وكذلك كل فرائض الايمان ، وكذلك كل ما وجب كالحج وصلاة  
الجمعة والجمع والسر لا لم الواجب لانها فرض عين فلم يعتبر اذن الابوين  
فيها كالصلاة . وظاهر هذا التعليل أن العاوج يعتبر فيه اذن الوالدين كما  
يقوله في الجهاد وهو غريب والمعروف اختصاص الجهاد بهذا الحكم .  
والمراد والله أعلم أنه لا يسافر لمسئب الا بذنه كسفر الجهاد . وأما ما قبله  
في الحضر كاسلاة تنافلة ونحو ذلك فلا يعتبر فيه اذنه ولا أظن أحدا  
يعتبره ولا وجه له والعمل على خلافه والله أعلم

ويتوجه أن يراد بالسفر ما فيه خوف كالجهاد مع أن الجهاد يراد به  
الشهادة ، وثله السخول فيما يخاف فيه في الحضر باطقاء حريق ونحو ذلك  
ولهذا ذكره بعض أصحابنا في المذنبين يدخل في تلك بنسب اذن التريم  
والله أعلم . قال أحمد في رواية أبي الحارث في الرجل ينزو وله والدة قال اذا  
أذنت له ومن له من قهرم بأبيه . وقال في رواية أبو داود يظهر سرورها؟  
قل هي أخذ لي ، قال ان أذنت لادن نبي أن يكون في قلبها <sup>(١)</sup> والا فلا

(١) كنا وقد سقط منه اللام والواو له : حرج أو كراهة

فنزو. وقال الميموني قلت لأبي عبد الله كان الشافعي يقول بر الوالدين فرض ؟ قال لا أدري ، قلت فمالك ؟ قال ولا أدري ، قلت فتعلم أن أحدا قال فرض ؟ قال لا أعلمه . قلت ما تقول أنت فرض ؟ قال فرض هكنا ولكن أقول واجب ما لم يكن مصيبة . ثم قال أبو عبد الله : قال الله تبارك وتعالى ( ولا تفل لها أف ) وقال ( أن أشكر لي ولو الديك ) قال الميموني : قال لي حديث ابن مسعود سألت النبي ﷺ أي العمل أفضل ؟ قال « الصلاة لأول وقتها » وبر الوالدين « ويقول في الجهاد » أئرها فأن الجنة عند رجلها « ويقول « ارجع فأضعكم بها من حيث أبكيتهما » قلت فيه تقييد من كتاب وسنة ؟ قال نعم

وقال ابن حزم في كتاب الاجماع قبل السبق والري : اتفقوا على أن بر الوالدين فرض ، واتفقوا على أن بر الجد فرض ، كذا قال ، ومراده والله أعلم واجب . ونقل الاجماع في الجد فيه نظر ، ولهذا عندنا يباحد الولد ولا يستأذن الجد وإن سقط . وقال في رواية المروزي بر الوالدين كفارة الكبائر . وكذا ذكر ابن عبد البر عن مكحول ، وذكر اتقاضي في المبرد وغيره أيضا أن بر الوالدين واجب

وقال أبو بكر في زاد المسافر من أنصب والديه وأبكامها يرجع فيمنحهما وقال في رواية أبي عبد الله روى عبد الله بن عمرو قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فبأيه قتال جئت لأبائك على الجهاد وتركت أبوي يبيكان ، قال « ارجع إليهما فاضحكهما كما أبكيتهما » وقال

الشیخ تقي الدين بعد قول أبي بكر هذا مقتضى قوله أن يُسبراً في جميع  
المباحات فما أمراء انتمروا ما نهى الله عنه ، وهذا فيما كان منفعة لهما ولا  
ضرر عليه فيه ظاهر مثل ترك السفر وترك الميت عنهما فاحية. والذي ينتفعان  
به ولا يستفرون به طاعتها فيه فحان : قسم بضرهما تركه فهذا لا يستراب  
في وجوب طاعتها فيه ، بل عندنا هذا يجب للجار. وقسم ينتفعان به ولا  
يضرهما أصلاً يجب طاعتها فيه على مقتضى كلامه ، فأما ما كان يضره  
طاعتها فيه لم يجب طاعتها فيه لكن انشق عليه ولم يضره وجب ، وأما  
لم يقيد به أبو عداة لأن فرائض الله من الطهارة وأركان الصلاة والصوم  
تسقط بالضرر فبر الوالدین لا يتعدى ذلك ، وعلى هذا بنينا أمر التملك  
فأنا جوزنا له أخذ المال بضره ، فأخذ منافعه كأخذ ماله ، وهو معنى قوله  
«أنت ومالك لأبيك» فلا يكون الولد بأكثر من البعد . ثم ذكر الشيخ  
تقي الدين نصوص أحمد تدل على أنه لا طاعة لهما في ترك الفرض وهي  
صریحة في عدم ترك الجماعة وعدم تأخير الحج

وقال في رواية الحارث في رجل أسأله أمه أن يشتري لها ملحفة  
فخرج ، قال ان كان خرجها في باب من أبواب البر كعبادة مريض أو  
جار أو قرابة لا امر واجب لا بأس ، وان كان غير ذلك فلا يعينها على  
الخروج ، وقال في رواية جعفر بن محمد وقيل له ان امرئ ابى باتيان  
السلطان به ، علي طاعته ، قال لا . وذكر أبو البركات ان الوالد لا يجوز له  
منع ولده من السنن الزائدة ، وكذا المكري والزيج والسيد وقد تقدم

نص احمد، والاول اقيس، ومتفق كلام صاحب المحرر هذا ان كل  
 ماناكد شرعا لا يجوز له، نعم ولده فلا يطيعه فيه، وكذا ذكر صاحب النظم  
 لا يطيعهما في ترك قتل مؤكّد كطلب دلم لا يضرهما به وتطليق زوجة  
 برأي مجرد قل - اقوله عليه السلام « لا ضرر ولا ضرار » وطلاق زوجته  
 لمجرد هوى ضرر بها وبه

وظاهر ما سبق وجوب مناعة الوالد وان كان كافرا وجزم به صاحب  
 النظم، وظاهر كلامه في المستعيب الساق في قوله وان كانا فاطمتين ان  
 الكافرين لا تجب طاعتها ويوافقه ما ذكره الاصحاب انه لا إذن لهما في  
 الجهادتين عليه أم لا، وبما هما بما ذكره الاصحاب اتباعا لما ذكره الله تعالى  
 وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها جاءني أي مشركة فسأت  
 النبي ﷺ أصلها قال « نعم » متفق عليه، وروى الامام أحمد في رواية  
 مصعب بن ثات وقد ضمنه الاكثر من عامر بن عبد الله بن الزبير  
 أنه نزل فيها ( لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ) الى آخر الآية  
 فأمرنا النبي ﷺ أن نقل هديتها وان تدخلها يتها، قل ابن الجوزي:  
 قل المفسرون وهذه الآية رخصة في سلة الذين لم ينصبوا الحرب  
 للمسلمين وجواز برهم وان كانت الوالدة منقذة، وذكر عن بعضهم نسخها  
 والتي بها آية السيف، قل: وقل ابن جرير لا وجه له لان بر المؤمنين  
 المحاربين قرابة كانوا أو خير قرابة لا يجرم اذا لم يكن فيه قوة على الحرب  
 بكراع أو سلاح أو دلالة على عورة أهل الاسلام لحديث أسماء

ولنا قول لا تصح الوصية لحربي وهو مذهب أبي حنيفة ، واحتج  
في المتن عليهم بأهداء عمر الحلة الحرير الى أخيه المشرك وبحديث أسماء  
قال وهذا فيهما صلة أهل الحرب ويرمى قال في شرح مسلم في حديث أسماء  
وفيه جواز صلة القريب المشرك وهذه المبررات تدل على أنه لا تجب  
طاعة الكافر كالمسلم لا سيما في ترك النوافل والطاعات وهذا أمر ظاهر  
لكن يماثل بما ذكره الله عز وجل في كتابه العزيز والله أعلم ، وقد قال  
الخطابي لا سبيل للوالدين الكافرين الى منه من الجهاد فرضا كان أو  
تقلا وطاعتها حيث تدعى لله معونة للكفار وانما عليه أن يبرها ويطيعها  
فيما ليس بمعصية ، كذا قال ولعل مراده بقوله وانما عليه على سبيل الاستحياب  
وقد قال جماعة من الاسحاب ان للزوج الاستمتاع بزوجه ما لم يشغلها  
عن الفرائض اذا لم يضرها

وقال حنبل سمعت يا عبد الله وسئل عن المرأة تصوم فيمنعها زوجها  
تري لها ان تصوم او قل لا تصوم ولا تحدث في نفسها من صلاة ولا صيام  
الا ان يأن لها ، الا الواجب الله ص ، كما ما خير ذلك فلا تصوم الا بأذنه  
وتطعمه ، وقيل منبر معنى ذلك أننا قال وتطعمه في كل ما أمرها به  
من اللذات ، وقال أحمد في رواية ، ما قال بن ابراهيم في المبد يرسله مولاه  
في حاجة فحضر الصلاة فمضى . اعلم انه اذا قضى حاجة مولاه أصاب  
مسجدا ياتي فيه نهي من الله ، فان لم يجد مسجدا يصلي  
فيه صلاته فليصلي في غيره . اعلم ان الله عز وجل قال في سورة ص



فيه قضى حاجة مواليه وان صلى فلا بأس

وذكر ابن عقيل أنه كما يجب الاعتناء عن دلاله الوالدن يجب  
الاعتناء من زلات القرون الثلاثة الذين قال النبي ﷺ وخيه الناس  
قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم « وادأ شيهنام ماله له . يجب  
توقيرهم واحترامهم كما في الوالدين

وما ذكره في المستوعب من أن طاعة الابن فرس في . معصية  
ذكره القاضي عياض والآخرون بالاجماع . لمن رد صاها القول  
ما يرجع الى السياسة والتدبير . وقطع بعض ما ياباه عمر طاعة في  
الطاعة ، وتحرم في المعصية ، وأمن في المنور ، وتكره في باره مولا  
زاع انه يجب على العبد طاعة سيده فلو قال له صلاة الجمعة . احبة  
عليه لم تلزمه وان أذن له السيد أو أجبره عاها ، لا ر ما لا يجب ، للشرع  
لا يملك السيد اجباره عليه على وجه التجبد كالوفاق ، ذكره ابن عقيل

وذكر ابن عقيل وأبو المالبي ابن المنها أن الامام لو نذر الاستسنة  
من الجذب انمقد نذره وليس له أن يلزم غيره بالخروج معه لان نذره  
انمقد في حق نفسه دونهم . وحكى ابن حزم على رضي الله عنه  
أنه كان يأمر الشهود اذا شهدوا على الدارق أن يلوا قتلهم يده . ثم قال  
وليس هذا بواجب بل طاعة الامام أو الامير في هذا واجب لانه أمر  
بمشروع . وقال أبو زكريا النواوى في قول مروا لعبد الزحر بن الحارث  
هزمك عليك الا ما ذهبت الى أنى هريرة فرددت عليه ما يقول يعني من

أصبح جنبا فلا صوم، له قال أي أمر ترك أمر آجاز ما عني، مجتمعة، وأمر ولاية الأمور يجب طاعته في غير معصية. وقال في قول عمار لما حدث بتيمم الجنب وقال له عمر اني الله يا عمار، قال ان شئت لم أحدث: معنى قول عمر ثبت فلعلك نسيت أو اشتبه عليك، ومعنى قول عمار ان رأيت المصلحة في ما سأكى عن التحديث به راجحة. مصلحة تحدي أمسكت فان طاعتك واجبة علي في غير المعصية. وأصل تبلغ هذه السنة والعلم قد حصل. ويحتمل أنه أراد ان شئت لم أحدث به تحدينا شائنا انتهى كلامه

وعن ابن عمر مرفوعا السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة. ومن علي رضي الله عنه مرفوعا «انما الطاعة في المعروف» مختصر. متفق عليهما، وإن أخذ القول الاول على ظاهره توجه أن تخرج مسئلة بما لو أمر بالصيام لأجل الاستسقاء هل يجب؟ على قولين، وقد قل الشيخ في الدين رحمه الله اذا وجب الشر على فلاح أو غيره وأمرولي الامر بصرفه إلى من يستحق الزكاة وجبت طاعته في ذلك ولم يكن لاحد أن يمتنع من ذلك انتهى كلامه وينبغي احترام المأمور والتواضع له وكلام العلماء في ذلك معروف وبأي ذلك بعد نحو كرامر في الفصول المنتظمة بفضائل احمد وبمد ذلك في الكلام في العلم والعالم وبمد فصول آداب الانسان فيمن مشى مع انسان ونحو ذلك وقد قال ابن حزم قبل سبق والري في الاجماع اتفقوا على إيجاب توفير أهل القرآن والاسلام والنبي (ص) وكذلك الخليفة والفاضل والعالم

وذكر بعض الشافعية في كتابه فاتحة العلم أن حقه آكد من حق  
الوالد لأنه سبب لتحصيل الحياة الابدية، والوالد سبب لحصول الحياة  
الفانية، وعلى هذا تجب طاعته وتحرم مخالفته، وأظنه صرح بذلك ويبنى  
أن يكون فيما يتعلق بأمر العلم لا مطلقا والله أعلم

### فصل

(في الحلال والحرام والمنتخب فيه وحكم الكثير والقليل من الحرام)  
هل تجب طاعة الوالدين في تناول المشتبه وهو ما يمتنع حلالا وبمضه  
حرام؟ يبنى على مسألة تحريم تناوله وفيها أقوال في المذهب (أحدها)  
التحريم مطلقا قطع به شرف الاسلام عبد الوهاب في كتابه المنتخب  
ذكره قبيل باب الصيد، وعلى الأضي وجوب الهجرة من دار الحرب بتحريم  
الكسب عليه هناك لاختلاط الاموال لاخذ من غير جهة ووضع في غير  
حقه. قال الأذجي في نهايته هو قياس المذهب كما قلنا في اشتباه الاواني  
الطاهرة بالنجسة، وقدمه أبو الخطاب في الانتصار في مسألة اشتباه الاواني.  
وقد قال احمد لا يجزئ ان يأكل منه. وقال المروزي سألت أبا عبد الله  
عن الذي يتعامل بالربا يؤكل عنده قال لا قد لمن رسول الله ﷺ آكل  
الربا. وكله، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالوقوف عند الشبهة.  
وفي الصحيحين عن الثمان بن بشير رضي الله عنهما أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال: «الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمهن  
كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات

وقع في الحرام، وفي البخاري عن أنس بن مالك قال إذا دخلت على مسلم لايتهم فكل من طعامه واشرب من شرابه. وعن الحسن بن علي مرفوعاً دع ما يريك إلى ما لا يريك، رواه أحمد واللساني والترمذي وصححه

(والثاني) ان إذا الحرام على الثلث حرم الاكل والا فلا، قدمه في الرماية لان الثلث ضابط في مواضع (والثالث) ان كان الاكثر الحرام حرم والا فلا اقامة للاكثر مقام الكل، لان القليل تابع. قطع به ابن الجوزي في المنهاج وذكر الشيخ تقي الدين أنه أحد الوجوهين. وقد نقل الأزم وغير واحد عن الامام أحمد فيمن ورث ما لا ينبغي ان عرف شيئاً بينه ان رده وإذا كان النال في ماله الفساد تنزه عنه أو نحو هذا، ونقل عنه حرب في الرجل يخلف مالا ان كان غالبه نهيأ أوربا ينبغي لوارثه ان يتنزه عنه الا أن يكون يسيراً لا يعرف، ونقل عنه أيضاً هل للرجل أن يطلب من ورثة انسان مالا مضاربة ينفعهم ويتنفع؟ قال ان كان غالبه الحرام فلا

(والرابع) عدم التحريم مطلقاً للحرام أو أكثر وهو ظاهر ما قطع به وقدمه غير واحد لكن يكره، وتقوى الكراهة وتضعف بحسب كثرة الحرام وقتله. قدمه الأزمجي وغيره وجزم به في المنهي وعن أبي هريرة مرفوعاً إذا دخل احدكم على أخيه المسلم فاطمعه طعاماً فليأكل من طعامه ولا يسأله عنه وان سقاه شرباً من شرابه فليشرب من شرابه ولا يسأله عنه، رواه أحمد وروى جماعة من حديث سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن ذر بن عبد الله عن ابن مسعود ان رجلاً سأله فقال لي جار يأكل الربا ولا يزل يدعوني؟

٦٣ - الآداب الشرعية

قال مهناة لك وأنت عليه . قال الثوري إن عرفته بعينه فلا تأكله ومروا  
ابن مسعود وكلامه لا يخالف هذا . وروى جماعة من حديث مسر أيضا  
من أبي اسحق عن الزبير بن الحارث (١) عن سلمان قال إذا كن لك صديق  
حامل فدهاك إلى طعام فقبله فإن مهناة لك وأنت عليه . قال مسر وكان عدي  
ابن أرطاة حامل البصرة يبعث إلى الحسن كل يوم بجنان فريد فيأكل منها  
ويطعم أصحابه . وبعث عدي إلى الشعبي وابن سيرين والحسن قبل الحسن  
والشعبي وردا ابن سيرين . قال وسئل الحسن عن طعام الصيافة فقال قد  
أخبركم الله عن اليهود والنصارى أنهم كانوا يأكلون الربا وأحل لكم  
طعامهم . وقال منصور قلت لأبراهيم النخعي عريف لنا يصيب من  
الظلم ويدعوني فلا أجيبه ، قال إبراهيم للشيطان عرض بهذا اليوم  
عداوة ، قد كان المال يهبطون ويصيبون ، ثم يدعون فيجأون ، قلت تزلت  
بطل قنزلني وأجأني ، قال أقبل ، قلت فصاحبها قال أقبل ما لم تره منه  
قال الجوهري : الهبط الغلم والخبط يقال هبط الناس فلان يهبطهم  
حقهم ، والهبط أيضا الأحذ بنير تقدير ، ولأن الأصل الإباحة وكما لو لم  
يقتن محرما فانه لا يحرم بالاحتمال وإن كان تركه أولى ، وقد احتج لهذا  
بحديث أنس أن النبي ﷺ رأى نمر في الطريق فقال دلو لا أني أخشى  
أن تكون من نمر الصدقة لأكلتها ، متفق عليه ، وفي هذا الاحتجاج  
بهذا نظره ، لكن إن قوي سبب التحريم فظه فينبغي أن يكون حكم المسئلة

كأني أهلك الكنائس وثيابهم ، وينبغي على هذا الخلاف حكم معاملته وقبوله ضيافته وهديته ونحو ذلك

قال ابن الجوزي بناء على ما ذكره إنه يحرم الأكثر ويجب السؤال وإن لم يكن أكثر فالودع التفتيش ولا يجب ، فإن كان هو المسئول وعلمت أن له فرضا في حضورك وقبول هديته فلا تتق بقوله وينبغي أن تسأل غيره . انتهى كلامه . وقد يكون ذلك عذرا في ترك الإجابة إلى الدعوة ولو قلنا بالكراهة كما صرح الشيخ موفق الدين أن ستر الحيطان يستور لا صور فيها أو فيها غير صور الحيوان أن تكون عذرا في ترك الإجابة على رواية الكراهة ، وسبق هذا المتن بعد فصول الأمر بالمعروف فيما للمسلم على المسلم ، وقد كرهه جماعة الجندی وإجابة دعوته ، وقد قال المروزي قلت لأبي عبد الله هل للوالدين طاعة في الشبهة ؟ فقال في مثل الأكل ؟ قلت نعم ، قل ما أحب أن يقيم ممها عليها ، وما أحب أن يصيبها ، يداريها ولا ينبغي للرجل أن يقيم على الشبهة مع والديه

وذكر المروزي له قول الفضيل : كل ما لم يعلم أنه حرام بينه ، فقال أبو عبد الله وما يدريه أيها الحرام ؟ وذكر له المروزي قول بشر بن الحارث وسئل هل للوالدين طاعة في الشبهة ؟ فقال لا ، قل : أبو عبد الله هذا شديد . قلت لأبي عبد الله فلو الدين طاعة في الشبهة فمتى أن للوالدين حقا ، قلت قلما طاعة فيها ، قل أحب أن تمضي ، أخاف أن يكون الذي يدخل عليه أشد مما آتي . قلت لأبي عبد الله أني سألت محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال .

لي: بر والدك. فقال ابو عبد الله هذا محمد بن مقاتل قد رأيت ما قال، وهذا  
بشر بن الحارث قد قال ما قال، ثم قال ابو عبد الله ما أحسن أن يدلرهم،  
وروى المروزي عن علي بن عاصم أنه سئل عن الشبهة فقال أطمع والدك،  
وسئل عنها بشر بن الحارث فقال لا تدخلني بينك وبين والدك. وذكر  
الشيخ تقي الدين رواية المروزي ثم قال وقال في رواية ابن ابراهيم فيها  
هو شبهة فتعرض عليه أنه ان يأكل فقال اذا علم أنه حرام بعينه فلا يأكل.  
قال الشيخ تقي الدين مفهوم هذه الرواية أنها قد يطاعان إذا لم يعلم أنه  
حرام، ورواية المروزي فيها أنها لا يطاعان في الشبهة، وكلامه يدل  
على أنه لولا الشبهة لوجب الأكل لأنه لا ضرر عليه فيه وهو يطيب  
نفسهما انتهى كلامه

وان أراد من معه حلال وحرام ان يخرج من أثم الحرام فنقل  
الجماعة عن أحمد التحريم إلا ان يكثر الحلال واحتج بخبر عدي بن حاتم في الصيد  
وعن أحمد أيضا انما قلته في درهم حرام مع آخر وعنه أيضا في عشرة فأقل لا يجحف  
به، وقال المروزي سألت أبا عبد الله عن الرجل يكون معه ثلاثة دراهم منها درهم  
حرام لا يعرفه فقال لا يأكل منها شيئا حتى يعرفه واحتج أبو عبد الله بحديث  
عدي بن حاتم أنه سأل النبي ﷺ فقال يا أرسلكم كافي فاجد معه كلبا  
آخر فقال «لا تأكل حتى تعلم أن كلبك قتله» قلت له فان كانت دراهم كثيرة  
فقال ثلاثين أو نحوها فيها درهم حرام أخرج الدرهم. قلت ان بشر أقال  
تخرج درهما من الثلاثة. فقال بشر بن الوليد قلت لا، بشر بن الحارث

قل ما ظننته الا قول بشر بن الوليد. هذا قول أصحاب الرأي. وقول القاضي في الاختلاف في مسألة اشتباه الاواني الطاهرة بالنجسة: ظاهر مقالة اصحابنا يعني أبا بكر وأبا علي النعمان وأبا اسحق يعقوب في دشرة طاهرة فيها اناة نجس لانه قد نص على ذلك في الدرهم فيها درهم حرام، فان كانت دشرة اخرج قدر الحرام منها وان كانت أقل امتنع منها، وان كانت أقل امتنع من جميعها قل ويجب أن لا يكون هذا حدا، إنما الاعتبار بما كثر عادة واختيار القاضي في موضع آخر والاصحاب والشيخ وغيرهم أن كلام أحمد ليس على سبيل التحديد وأن الواجب اخراج قدر الحرام (١) لانه لم يحرم لينة وإنما حرم لتعلق حق غيره به فاذا اخرج موضه زال التحريم عنه كما لو كان صاحبه حاضرا فرضي بموضه فظاهر هذا ولو علم صاحبه أو استهلك فيه كزيت اختلط بزيت وقيل للقاضي في الاختلاف في مسألة الاواني قد قلت اذا اختلط درهم حرام بدراهم يعزل قدر الحرام ويتصرف في الباقي فقل اذا كان للدراهم مالك معين لم يميز أن يتصرف في شيء منها منفردا والاعزل قدر الحرام وتصرف في الباقي وكان الفرق بينهما إذا كان معروفا فهو شريك معه فهو يتوصل إلى مناسمته وإذا لم يكن معروفا فأكثر ما فيه أنه مال للنقراء فيجوز له أن يتصدق به. وذكر ابن حنبل وابن الصيرفي في النوادر أنه اذا اختلط زيت حرام بمباح تصدق به هذا مستهلك والتقد يحرقى قاله أحمد

(١) من قوله اخرج قدر الحرام الى هنا ساقط من النسخة التجديدية



وذكر الخلال من أبي طالب أنه قل من أحد في البيت أصعب الي أن يتصدق به هذا غير الدرام. وذكر الأصحاب في النقد أن الورع ترك الجميع وذكر الشيخ تقي الدين أنه لم يتبين له أن ذلك من الورع ومتى جهل قدر الحرام تصدق بما يراه حراماً قاله أحد فدل هذا أنه يسكنى بالظن وقاله ابن الجوزي. قال أحمد لا يبحث عن شيء مالم يعلم فهو خير، وبأكل الحلال قطعن القلوب وتلين. وذلك مذكور في اتفه اول كتاب الشركة ومآل بيت المال في آخر كتاب الزكواته أعلم

## فصل

ليس للوالدين الزام الولد بتكاح من لا يريد  
قال الشيخ تقي الدين رحمه الله إنه ليس لأحد الابوين أن يلزم بقوله بتكاح من لا يريد، وأنه إذا امتنع لا يكون عاقاً، وإذا لم يكن لأحد أن يلزمه بأكل ما ينفر منه مع قدرته على أكل ما يشتهي نفسه كان النكاح كذلك وأولى، فإن أكل المكروه مرارة ساعة وعشرة المكروه من الزوجين على طول تؤذي صاحبه ولا يمكنه فراقه انتهى كلامه  
وقال أحمد في رواية أبي داود إذا قال كل امرأة تزوجها نهي طالق ثلاثاً إن فعل لم آرمه إن غارقها، وإن كان له والدان يأمرانه بالتزويج أمرته أن تزوج، وإن كان شاباً يخاف الفت أمرته أن تزوج (١) إذا قال فلانة فإنه يمكنه أن يتزوج غيرها. وهذا معنى ما نقله المضل بن زياد

(١) إذا قال له والداه أو أحدهما تزوج فلانة الخ

وقال الشيخ تقي الدين في مسائل له في العقود كان يأمر بالورع احتياطاً  
فإن لا يأتي الشبهات فمن أتى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، إلا إذا أمره الشارع  
بالتزوج إما لحاجته أو لأمر أبيه فهذا إن ترك ذلك كان عاصياً فلا ترك  
الشبهة بركوب مصيبة، وهذا كما أن رجلاً سأل إن أبي مات وعليه دين  
وله مال فيه شبهة وأنا أكره أن أستوفيه، قال أتدع ذمة أباك مرتنة يعني؟  
فإن قضاء الدين واجب فلا تمتي شبهة بترك واجب

### فصل

لا تجب طاعة الوالدين بطلاق امرأته

فإن أمره أبوه بطلاق امرأته لم يجب ذكره أكثر الأصحاب قال  
سندي سأل رجل لا يبي عبد الله فقال إن أبي يأمرني أن أطلق امرأتي قال  
لا تطلقها، قال أليس عمر أمر ابنه عبد الله أن يطلق امرأته، قال حتى يكون أبو بكر  
مثل عمر رضي الله عنه (١) واختار أبو بكر من أصحابنا أنه يجب لأمر  
النبي ﷺ لا يبي عمر ونص أحمد في رواية بكر بن محمد عن أبيه إذا  
أمرته أمه بالطلاق لا يجيني أن يطلق لأن حديث ابن عمر في الأب  
ونص أحمد أيضاً في رواية محمد بن موسى أنه لا يطلق لأمر أمه فإن أمره  
الأب بالطلاق طلق إذا كان عدلاً وقول أحمد رضي الله عنه لا يجيني  
كذا عمل يقتضي التحريم أو الكراهة فيه خلاف بين أصحابه وقد قال الشيخ  
تقي الدين فيمن تأمره أمه بطلاق امرأته قال لا يحل له أن يطلقها، بل  
عليه أن يبرها وليس تطليق امرأته من برها انتهى كلامه

(١) يعني لا تطلقها بأمره حتى يصير مثل عمر في تحريمه الحق والعدل وعدم اتباع  
هواه في مثل هذا الأمر

## فصل

حكم أمر الوالدین الولد بالتزواج أو بيع سرته  
قال أحمد في رواية أبي داود إذا خاف الفت أمرته أن يتزوج، وإذا أمره والده  
أمرته أن يتزوج (١) وقال في رواية جعفر والذي يحلف بالطلاق لا يتزوج  
أبداء قال إن أمره أبوه تزوج، قال الشيخ تقي الدين كأنه أراد الطلاق المضاف  
إلى النكاح، كذا قال، أو أنه كان مزوجاً خلف أن لا يتزوج أبداً سوى أمراته  
وقال في رواية المروذي إن كان الرجل يخاف على نفسه ووالده  
يمسحانه من التزوج فليس لهم ذلك، وقال له رجل لي جارية وأني تسألني  
أن أبيعها قال تخوف أن تبيعها نفسك؟ قل نعم، قال لا تبيعها، قال أنها تقول  
لا أرضى عنك أو تبيعها؟ قال إن خفت على نفسك فليس لها ذلك  
قال الشيخ تقي الدين لأنه إذا خاف على نفسه يبقى أمساكها واجباً  
أو لأن عليه في ذلك ضرراً. ومفهوم كلامه أنه إذا لم يخف على نفسه  
يطيعها في ترك التزوج وفي بيع الأمة لأن الفعل حينئذ لا ضرر عليه فيه  
لادنيا ولا دنيا. وقال أيضاً قيد أمره ببيع السرية إذا خاف على نفسه  
لأن بيع السرية ليس بمكروه ولا ضرر عليه فيه فإنه يأخذ الثمن بخلاف  
الطلاق فإنه يضر في الدين والدنيا، وأيضاً قلها منهمة في المطلاق، لأنهم  
في بيع السرية

(١) الأمر هنا بمعنى الفتوى بالوجوب

## فصل

( في أمر الوالدين بالمعروف ونهيهما عن المنكر )

قال أحمد في رواية يوسف بن موسى يأمر أبويه بالمعروف ونهاهما عن المنكر ، وقال في رواية حنبل - ا- ارأى أباه على أمر يكرهه يكلمه بغير عرف ولا إساءة ولا يغلظه في الكلام والا تركه وليس الاب كالأجنبي ، وقال في رواية يعقوب بن يوسف اذا كن أبواه يبيعان الحر لم يأكل من طعامهم وخرج عنهم

وقال في رواية إبراهيم بن هانيء - ا- كاذله أبوان ولهما كرم بمصر ان عبه ويجملانه خمرًا يسقونه يأمرهم ونهاهم فان لم يقبلوا اخرج من عندهم ولا يأتي معهم . ذكره أبو بكر في زاد المسافر . وذكر المروزي أن رجلا من أهل حمص سأل أبا عبد الله أن أباه له كروم يريد أن يماونه على بيعها قال إن علمت أنه يبيعها ممن يصرفها خمرًا فلا تماونه

## فصل

في استئذان الام للخروج من مكان المنكر

قال المروزي لا ينبغي عبد الله أن يرى المنكر ولا يقدّر أن يغيره ؟ قال يستأذنها فان أذنت له خرج

## فصل

في اتقاء غضب الام اذا ساعد قريبه  
قال المروزي سألت أبا عبد الله عن قريب لي أكره حاجته يسألني  
أن أشتري له ثوبا أو أسلم له غزلا، فقال لا تسنه ولا تشتريه إلا بأمر والدتك  
فإن أمرتك فهو أسهل لعلها أن تنضب

## فصل

فيما يجوز من ضرب الاولاد بشرطه  
قال اسماعيل بن سعيد سألت أحمد عما يجوز فيه ضرب الولد قال  
الولد يضرب على الادب، قال وسألت أحمد هل يضرب الصبي على  
الصلاة قال اذا بلغ عشرة، وقال حنبل إن أبا عبد الله قل اليتيم يؤدب  
ويضرب ضربا خفيفا

وقال الاثرم سئل أبو عبد الله عن ضرب المعلم الصبيان فقال على  
مقدور ذنوبهم وحقوقي يجده الضرب وإن كان صغيرا لا يمتل فلا يضربه (١)  
وقال الخلال أخبرني محمد بن يزيد الواسطي عن أيوب قال سألت أبا  
هاتم عن الغلام يسلمه أبوه الى الكتاب فيبثه المعلم في غير الكتابة فأت  
في ذلك العمل قال هو ضامن انتهى كلامه وهذا يتوجه على أصل مسئلتنا  
كما ذكره الامام أحمد فمن استقصى غلام النير في حاجة أنه يضمن

(١) أي ان الضرب لما جاز لضرورة الادب لا شفاء لفيظ الوالدين اشترط  
أن يعقل المراد منه

## فصل

في صلة الرحم وحدها يحرم قطعه منها

قد تقدم أن طيه صلة رحمه . قال المروفي أدخلت على أبي عبد الله وجلا قدم من الثمر فقال لي قرابة بالمرافة فترى لي أن أرجع إلى الثمر أو ترى أن أذهب فأسلم على قرابتي وانما جئت قاصدا لأسألك وقاتل له أبو عبد الله قد روي « صاوا أرحامكم ولرب السلام » استخر الله وأذهب فسلم عليهم ، وقال متى قلت لأبي عبد الله الرجل يكون له القرابة من النساء فلا يقومون بين يديه فائش يجب عليه من يرم وفي كم يبنني أن يأتيهم ؟ قال اللطف والسلام

وقد ذكر أبو الخطاب وغيره في مسألة المتق بالملك : قد تواعد الله سبحانه بقطع الارحام باللعن واحباط العمل ، ومعلوم أن الشرع لم يرد صلة كل ذي رحم وقرابة لاذ لو كان ذلك لوجب صلة جميع بني آدم فلم يكن يد من ضبط ذلك بقرابة تجب صلتها واکرامها ومحرم قطعها وتلك قرابة الرحم المحرم . وقد نص عليه بقوله وَيُحِبُّ لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ، ولا على بنت أخيها وأختها فانكم اذا قطعتم ذلك قطعتم أرحامكم وهذا الذي ذكره من أنه لا يجب الاصلة الرحم المحرم اختاره بعض العلماء ونص احمد الاول أنه يجب صلة الرحم محرما كان أو لا ، وقد عرف من كلام أبي الخطاب أنه لا يكفي في صلة الرحم مجرد السلام وكلام أحمد معتل . قال الفضل بن عبد الصمد لأبي عبد الله زجل له اخوة وأخوات بأرض غصب ترى أن يزورهم ، قال نعم يزورهم ويرادهم على الخروج منها فان أجابوا إلى ذلك والا لم يهم معهم ، ولا يدع زيارتهم

## فصل

(بعض التصوم في بر الوالدين والاحسان الى البنات وتربية الاولاد وتعليمهم)  
 قد سبق الكلام في بر الوالدين وقد قال تعالى (وبالوالدين احسانا)  
 وقال تعالى (ان اشكر لي ولوالديك) والام أولى بالبر وفي ذلك وصلة  
 الرحم أحاديث كثيرة وفيها شهرة ومن صحيحها ان من أتم البر أن يصل  
 الرجل أهل ود أبيه بعد ما يولي،

وذكر ابن عبد البر الخبر عن النبي ﷺ «من أراد ان يصل أباه  
 بعد موته فليصل اخوان أبيه» وقوله ﷺ «لود يتوارث والبنفس  
 يتوارث» وقوله عليه السلام «ثلاث يطفئ نور البعد أن تقطع ود أهل  
 أبيه وببذل سنة سالمة ويرى يصبره في الحجرات» ومكتوب في بعض  
 كتب الله تعالى: لا تقطع من كان أبوك يصله فيطفأ نورك. وقال محمد  
 ابن المكدر بت أغمز (١) رجلي أبي وبات عمي يصلي ليلته فاسرني ليلته  
 بليتي، وعن ابن عباس قال انما رد الله عتوبة سلمان من المهدد لبره  
 بلمه، ورأى ابو هريرة رجلا يمضي خلف رجل فقال من هذا قال أبي  
 قال لا تدعه باسم ولا تجلس قبله ولا تمش أمامه وقد قال الشاعر في ابنته:  
 يود الردي لي من سفاهة رأيه ولو مت بانث للعدو مقاتلا  
 اذا ما رأيته مقبلا نفض طرنه كان شعاع الشمس دوني يقابله  
 وسبق قريبا تاديب الولد

ويأتي العبر على البنات والاحسان اليهن وان لا يغفل تليهن  
 المذكور بنير سبب شرعي، وفي ذلك اخبار كثيرة في المسحاح ونيرها، وقد

(١) المراد بالتمزيما يسمى الآن بالتكيس

دخل عمرو بن العاص على معاوية وعنده بنت له فقال له ابمدها الله  
عنتك يا أمير المؤمنين فوافقه ما علمت انهن يلذن الاعدوا ، وقرين البعداء ،  
وبورثن الغضائن ، فقال معاوية لا تقل هذا يا عمرو فوافقه ما مرض  
المرضى ولا تدب الموتى ولا اعوز على الاحزان منهم ، ولرب ابن اخت  
قد يتقع خاله

وقال محمد بن سلمان البنون نعم ، والبسات حسنات ، والله عز وجل  
يحاسب على النعم ويجازي على الحسنات ، وقال منصور الفقيه  
أحب البنات وحب البنات ت فرض على كل نفس كريمة  
لان شعيا من اجل البنات ت أخدمه الله موسى كليمه  
قال قتادة رضي الله عنه رب جارية خير من غلام قد هلك اهله على يديه ،  
قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلوا بكنى اولادكم لا تسرع  
لليهم الانقلاب السوء ، وكتب عمر بن الخطاب الى امراء الامصار: علوا  
اولادكم الموم والفروسية ، وما سار من المثل ، وما حسن من الشعر ،  
وكان يقال من تمام ما يجب للابناء على الآباء تعليم الكتابة والحساب  
والسباحة قال الحجاج لمعلم ولده: علم ولدي السباحة ، قبل ان تعلمهم الكتابة ،  
فانهم يجدون من يكتب عنهم ولا يجدون من يسبح عنهم ، وقد صح عن  
النبي ﷺ النهي عن الدماء عليهم وكان يقال الدماء على الولد والاهل  
بالموت يورث الفقر

وفي صحيح مسلم ان رجلا قال يا رسول الله ان لي قرابة أصعب  
ورقطوني ، وأحسن اليهم ويسيطون الي ، وأعلم عنهم ويجهلون علي . فما  
« ان كنت كما تقول فكانما تسفهم المال ، ولا يزال معك من الله ظهير علم



ما دمت على ذلك ، وصح عنه عليه السلام « ليس الواصل بالمسكين »  
ولكن الواصل من اذا قطعت رحمه وصلها ، قال ابن عبد البر روي عنه على  
الله عليه وسلم أنه قال « حق كبير الاخوة على صغيرهم كحق الوالد على  
الولد » قال الشاعر

وجدت قريبا ودخيرا وان نأى      من الابد الود القريب المناسب  
ورب أخ لم يدته منك والد      ابر من ابن الام عند النوائب  
ورب بئس حاضرك قصه      ورب قريب شاهد مثل غائب  
وقال منصور العتيق

ولا خير في قربي لتبورك قصا      ولا في صديق لا تنزل تنابيه  
يخونك ذوالقربي مرارا واعما      وفي لك عند الجهد من لا تناسبه  
وقال الفضل بن العباس في بني أمية  
لا تعلموا ان تمينونا ونكرمكم      وان فكف الاذى عنكم وتؤذونا  
مهلا بني عمننا مهلا موالينا      لا تمشروا يفتننا ما كان مدفونا

انتهى المجلد الاول من الآداب الشرعية والمنهج المرعية

بحسب تجزئة النسخة النجدية

وله المجلد الثاني ان شاء الله تعالى وصلى

الله على سيدنا محمد وعلى آله

وصحبه وسلم



## خاتمة طبع

### (الجزء الاول من كتاب الآداب الشرعية)

يقول محمد رشيد رضا صاحب مطبعة النار بمصر

بسم الله وبحمده قد تم طبع الجزء الاول من هذا الكتاب ، الذي جمع فيه مصنفه الباب من محاسن الآداب ، ومسانئها المهمة في جميع الابواب ، للمستنبطة من حكمة الكتاب الالهي ، والهدي النبوي الحمدي ، وسيرة سلف الامة ، وفتاوي اعلام الائمة ، ولا سيما امام السنة الاعظم في عصره ، ومفتي الملة المحمدية في عهده ، والجدير بالاخذ عنه لكل من جاء من بعده ، أي عبد الله احمد بن حنبل رضي الله عنه



أمر بطبعه الامام العادل ، والملك الصالح ، عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل آل سعود ملك الحجاز ونجد ، وعجي السنتو محمد العرب في هذا العصر ، أثابه الله تعالى وقد أرسل اليانسخة منمؤلفة من جزئين من خزانة الكتب السعودية في الرياض لا تغلظ من الظل والتحريف ، ولا يتم بها هذا الكتاب النافع ، ونحمد الله أن وجدنا في دار الكتب المصرية العامة نسخة أخرى أقدم وأصح وأكمل من النسخة النجدية ، إلا أنها وبالأأسف ناقصة من أولها وآخرها ، وقد استندنا بتصحيح الطبع عليها ، وذكرنا في الحواشي المهم من الاختلاف بين النسختين ، كما اننا كنا نراجع جميع المواضع المشتبه في صحتها في النسختين معاً في مواضعها من كتب السنة وأسماء الرجال . وقد علقنا في الحواشي كثير آمن الفوائد التي رأيناها ضرورية لزيادة البيان أو التصحيح . ووضعنا عناوين لفصول كاليرادا لقارىء في حاشية الصفحة ٣ وسنضع ترجمة للمؤلف نبين فيها فوائد هذا الكتاب ومزايا نسخه التي وقت والتي يرجى أن تقع لنا لاتمامه ، ولهذا أخرنا وضع الترجمة في هذا الجزء .

وقد تم طبع هذا الجزء في آخر ذي القعدة الحرام سنة ١٣٤٨ من هجرة

خاتم النبيين والمرسلين ، صلى الله عليه وآله وصحبه أجمعين







